

١

الْعَقِيدَةُ فِي ضَوْءِ الْكِتَابِ السُّنَنِ

الْعَقِيدَةُ فِي اللَّهِ

الدكتور سلمان الأشقر



دار الفائس
للنشر والتوزيع - الأردن

عقيدة جديدة ومنقحة

① الْعَقِيدَةُ فِي ضَوْءِ الْكِتَابِ لِسُنَّةِ

الْعَقِيدَةُ فِي اللَّهِ

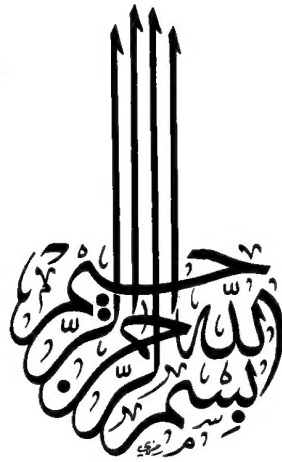
تأليف

الدكتور سليمان الأشقر



دار النفائس

للنشر والتوزيع - الأردن



حقوق الطبع محفوظة
الطبعة الثانية عشر
١٤١٩هـ - ١٩٩٩م



دار النفائس
للنشر والتوزيع

العبدلي - مقابل عمارة جوهرة القدس
ص . ب : ٢١١٥١١ عمان ١١١٢١ الأردن
هاتف : ٥٦٩٣٩٤٠ - فاكس ٥٦٩٣٩٤١
بريد الكتروني : ALNAFAES @ Hotmall.com

إن دار النفائس للنشر والتوزيع - الأردن هي صاحبة الحق وحدها في
طباعة مؤلفات الدكتور عمر سليمان الأشقر ولا صحة لما تزعمه بعض
دور النشر من حصولها على إذن من المؤلف بطباعة مؤلفاته ، وعليه فلا
يجوز لأي جهة أن تطبع أو تترجم أو تصور كتب المؤلف المذكور أو جزءاً
منها ، وسوف نقوم بالإجراءات القانونية المتبعة للحفاظ على حقوقنا

مقدمة الطبعة الجديدة والمنقحة من سلسلة العقيدة في ضوء الكتاب والسنة

الحمد لله الواحد المعبود ، قيوم السموات والأرض ، الذي هدانا إلى دينه القويم وصراطه المستقيم ، وأصلي على خيرته من خلقه ، وخاتم أنبيائه ورسله محمد ﷺ ، وعلى آله الأبرار وصحبه الأخيار ، وعلى من اتبعهم بإحسان إلى يوم الدين وبعد:

فقد ابتدأت الكتابة في سلسلة (العقيدة في ضوء الكتاب والسنة) منذ خمس عشرة سنة تقريباً ، ولم تكتمل الكتابة فيها إلا منذ سنوات ، وقد رزق الله لهذه السلسلة أن تنتشر في بقاع الأرض ، وأقبل على دراستها والانتفاع بها طلبة العلم في مختلف الأقطار ، وكل هذا من فضل الله وحده ، فهو الذي هداني إلى تدوينها وتأليفها ، وهو الذي أنعم عليّ بإتمامها ، وهو الذي جعل لها القبول عند عباده ، فله الحمد والمنة والثناء الحسن وحده ، وأسأله تعالى أن يدخر لي أجرها وثوابها عند لقاءه .

ومنذ أن أكملت تدوينها وأنا أطمع في أن أعيد النظر في أجزاء هذه السلسلة ، خاصة الأجزاء الأولى منها ، ولكن كان يحول دون تحقيق

هذه الأمانة مشاغل وأعمال مع اعتلال في الصحة . وقد وجدت في الأشهر الماضية فسحة من الوقت اغتتمتها لإعادة النظر فيما دونته ، فجاءت هذه الطبعة المزيّدة والمنقحة للأجزاء الثلاثة الأولى منها ، ولعليّ أستطيع أن أتمّ مراجعة وتنقيح بقية أجزائها في مقبل الأيام بحول الله وقوته .

لم يحصل تغيير في مباحث وموضوعات الأجزاء المنقحة ، ولكنني بذلت جهداً في توثيق النصوص وعزوها وضبطها ، كما أجريت بعض التقديم والتأخير في المباحث ، وهناك بعض الزيادات في بعض الموضوعات اقتضى المقام بسط القول فيها أو تدعيمها بالأدلة ، كما اختصرت أو حذف بعض المباحث ، وهذا في مواضع قليلة .

والتغيير والتبديل والإصلاح فيما يدونه الإنسان طبيعة البشر ، فقد أبى الله أن يكون الكمال لغير كتابه .

والحمد لله رب العالمين .

عمر سليمان عبد الله الأشقر

كلية الشريعة - الجامعة الأردنية

١٩ من رجب ١٤١٤ هـ

٣١ من كانون ثاني (يناير) ١٩٩٤ م

افتتاحية الطبعة الأولى

إن الحمد لله ، نحمده ونستعينه ، ونستغفره ونستهديه ، ونتوب إليه ، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا ، من يهده الله فلا مضل له ، ومن يضلل الله فلا هادي له ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله ، أما بعد :

فهذا مؤلف في العقيدة الإسلامية ، أسأل الله تعالى أن ينفع به كاتبه وقارئة وناشره ، وأن يجعله خالصاً لوجهه الكريم ، وأن يجعله لي ذخراً في يوم لقياه إلهه سميع مجيب .

وهذا المؤلف عنوانه ينيك عنه ، فهو مؤلف في العقيدة الإسلامية يرجع بها إلى مصدريها الأصليين : كتاب الله ، وسنة رسوله ﷺ ، وهذان المصدران هما اللذان بنيا عقيدة الرعيل الأول من هذه الأمة .

ولا أظن أن أحداً يخالف في أن عقيدة أولئك الرجال كانت هي العقيدة الصافية صفاء ماء البحيرة حال سكون الرياح ، القوية قوة الجبال الرواسي ، المتينة متانة العروة الوثقى ، وقد غير الله بأصحاب تلك العقيدة مسار التاريخ الإنساني ، فهل نلام إذا عدنا بالعقيدة إلى منابعها ، تلك المنابع التي نهل منها الأبرار الأخيار من سلفنا الصالح ؟ !

ودعوى الرجوع إلى الكتاب والسنة يدعيها أقوام كثيرون بالسنتهم وخطبهم ومقالاتهم ، ولكنهم يخالفونها في مجال الاحتجاج والاستدلال وفي مجال العمل والاهتداء .

فنراهم يقدمون آراء الرجال على النصوص القرآنية والحديثية ، ونراهم يهتدون بغير هدى الإسلام في السلوك والمعاملة... ؛ ولذا أطلت النفس في

المقدمة مؤكداً على الرجوع إلى هذين المصدرين: الكتاب وصحيح السنة في العقيدة والشريعة، وذكرت شبه بعض المعرضين عن السنة.

وفي المقدمة مباحث جمة غير هذه المسألة كتعريف العقيدة ، وبيان موقعها من الشريعة والإيمان ، وحكم منكرها أو منكر أصل من أصولها ، واستطردت قليلاً لبيان شبهة الطائفة القديمة الحديثة التي تكفر الناس بمجرد الذنوب .

ولم أنس أن أبين في المقدمة المنهج الإيماني القرآني الذي جاء به الإسلام ، وكيف أنه يخالف المنهج الفلسفي الكلامي الذي جرّ على الأمة بلاء عظيماً ، أرجو أن أكون قد وفقت في تحديد الفرق بين المنهجين في المناهج والمصادر ، وفي المنهج والسييل ، وفي طريقة الاستدلال ، وفي الجنى والعطاء ... ومن خلال ذلك البيان تلمح تفرد المنهج القرآني وخصائصه .

وفي مبحث الإيمان بالله تجدد الأدلة التي تدل على وجود الله ، ومناقشة شبه الملحدين ، والرد على القائلين إن الكون خلق مصادفة ، أو هو من صنع الطبيعة .

وبعد ذلك أتينا على السبيلين اللذين يعرفاننا بربنا وهما آيات الله المنظورة ، وآياته المسطورة ، وقد استرشدنا في ذلك بالنصوص القرآنية والأحاديث النبوية ، ومباحث هذه المسألة هي صلب الكتاب ولبّه .

ولما كانت هذه المسألة في غاية الأهمية ، وهي السبب الأعظم في فرقة الأمة وجدت أنه لا مناص من ذكر الأسس التي تفهم في ضوئها النصوص التي تتحدث عن أسماء الله وصفاته ، والقواعد المهمة التي توضح ذلك ، وتردّ على الذين أخطؤوا السبيل الإيماني القرآني .

وفي الختام تعرضت لتوحيد الله: مفهومه ، وكيفية تحقيقه ، وعنوانه (لا إله إلا الله) وبينت معناها وشروطها ، كما بينت ما يناقض التوحيد وينافيه وهو (الشرك) .

ثم تعرضت لشيء من تاريخ العقيدة مبيناً بطلان نظرية تطور العقيدة.

وقد استعنت بما وقع تحت يديّ من مؤلفات قديمة وحديثة ، وقد ذكرت طرفاً منها في الخاتمة ، إلا أن اختياري من هذه المؤلفات كان محكوماً بالمنهج الذي يعلن عنه عنوان الكتاب .

قد يرضي هذا الكتاب فريقاً من الناس ، وقد يُسخط فريقاً آخر ، ويعلم الله أن رضوان ربي كان نصب عيني وأنا أسطر مباحثه ، وليس معنى ذلك أن ما فيه صوابٌ كله . فالقلم قد ينبو ، والعقل قد يشت ، والفكر قد يحار ، وليس من معصوم إلا المصطفى عليه الصلاة والسلام ، وما دام في العمر بقية فانا راجع عن كل خطأ وقعت فيه مخالفاً لما جاء عن الله أو عن رسوله ﷺ ، فإن أخذ الله وديعته قبل أن أعلن ذلك فقولِي قول الإمام الشافعي رحمه الله : « إذا صح الحديث فهو مذهبي ، وإذا رأيتم قولِي يخالف قول رسول الله - ﷺ - فاضربوا بقولي عرض الحائط » .

وستصدر أجزاء أخرى تحت هذا العنوان تجلّي بقية أصول الاعتقاد على النسق نفسه إن شاء الله ، أسأله تعالى السداد في القول والعمل ، ولا حول ولا قوة إلا بالله .

د. عمر سليمان الأشقر

الكويت ١٨ / من رجب ١٣٩٨ هـ .

٢٤ / من يونيو ١٩٧٨ م .

المقدمة

المبحث الأول

العقيدة تعريف وبيان

المطلب الأول: العقيدة لغة واصطلاحاً

تتردد كلمة العقيدة على ألسنة الناس وفي محاوراتهم ومحادثاتهم كثيراً، فنراهم يقولون: « أنا أعتقد كذا ، وفلان عقيدته حسنة ، والعقيدة الإسلامية السبب الأقوى الذي أدى إلى الانتصارات الإسلامية العظيمة في كل زمان ومكان ، والحرب بيننا وبين اليهود حرب عقائدية في حقيقتها... » .

فماذا يريد الناس من كلمة (عقيدة) ؟ وما معنى هذه الكلمة في اللغة؟ وما مفهومها في الشرع ؟

العقائد هي الأمور التي تصدق بها النفوس ، وتطمئن إليها القلوب ، وتكون يقيناً عند أصحابها ، لا يمازجها ريب ولا يخالطها شك ^(١).

و« عَقْدَ الحبل » شدُّ بعضه ببعض نقيض حله ، ومادة « عقد » في اللغة مدارها على اللزوم والتأكد والاستيثاق ، ففي القرآن: ﴿ لَا يُؤْخَذُكُمْ اللَّهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يُؤْخَذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمُ الْأَيْمَانَ ﴾ ^(٢) ، وتعقيد الأيمان إنما يكون بقصد القلب وعزمه ، بخلاف لغو اليمين التي تجري على اللسان بدون

(١) رسالة العقائد ، للشيخ حسن البنا ، انظر مجموع الرسائل: ٤٢٩ ، ومع أن العلماء المسلمين قديماً وحديثاً عنونوا لمباحث هذا العلم: بالعقائد فإن كلمة عقيدة لم ترد في كتاب الله ولا سنة رسوله ﷺ .

(٢) سورة المائدة: ٨٩ .

قصد .

و«العقود»: أوثق العهود، ومنه قوله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ﴾^(١)، وتقول العرب: «اعتقد الشيء: صلب واشتد»^(٢).

والعقيدة في الإسلام تقابل الشريعة ، إذ الإسلام عقيدة وشريعة ، والشريعة تعني التكاليف العملية التي جاء بها الإسلام في العبادات والمعاملات.

المطلب الثاني: العقيدة العلمية قلبية

والعقيدة ليست أموراً عملية ، بل أمور علمية يجب على المسلم أن يعتقدها في قلبه ، لأن الله أخبره بها بطريق كتابه ، أو بطريق وحيه إلى رسوله ﷺ .

وأصول العقائد التي أمرنا الله باعتقادها هي المذكورة في قوله تعالى: ﴿ ءَامَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ ءَ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلُّ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ ءَ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ ءَ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا ءَ غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ﴾^(٣) ، وحددها الرسول ﷺ في حديث جبريل المشهور بقوله: (الإيمان: أن تؤمن بالله ، وملائكته وكتبه ، ولقائه ، ورسله ، وتؤمن بالبعث الآخر)^(٤) . إذن العقيدة في الإسلام: هي المسائل العلمية التي صح بها الخبر عن الله ورسوله ، والتي يجب أن ينعقد عليها قلب المسلم تصديقاً لله ورسوله .

(١) سورة المائدة: ١ .

(٢) لسان العرب: مادة عقد: ٨٣٦/٢ .

(٣) سورة البقرة: ٢٨٥ .

(٤) رواه البخاري، انظر صحيح البخاري بشرحه فتح الباري: ١/١١٤ ، ومسلم في صحيحه: ٣٩/١ ، ورقمه: ٥ ، واللفظ لمسلم .

المطلب الثالث: العقيدة يقبل بالشك

وحتى تصبح هذه الأصول عقيدة لا بد أن نصدق بها تصديقاً جازماً لا ريب فيه ، فإن كان فيها ريب أو شك كانت ظناً لا عقيدة ، يقول صاحب المعجم الوسيط: « العقيدة: الحكم الذي لا يقبل الشك فيه لدى معتقده »^(١) ، والدليل على ذلك قوله تعالى: ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا ﴾^(٢) ، وقال: ﴿ الْمَرْءُ الَّذِي كَتَبُ لَارِيبَ فِيهِ ﴾^(٣) ، وقال: ﴿ رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ لَا رَيْبَ فِيهِ ﴾^(٤) ، وذم المشركين المرتابين: ﴿ وَأَرْقَابَتْ قُلُوبُهُمْ فَهُمْ فِي رَيْبِهِمْ يَتَذَدُّونَ ﴾^(٥) .

المطلب الرابع: المعتقدات غيب غير منظور

ويلاحظ أن المسائل التي يجب اعتقادها أمور غيبية ، ليست مشاهدة منظورة ، وهي التي عناها الله بقوله عندما مدح المؤمنين: ﴿ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ ﴾^(٦) .

فالله غيب ، وكذلك الملائكة واليوم الآخر ، أما الكتب والرسل فقد يتبادر أنها تشاهد وتنظر ، ولكن المراد هو الإيمان بنسبتها إلى الله ، أي كون الرسل مبعوثين من عند الله ، وأن الكتب منزلة من عند الله ، وهذا أمر غيبي .

(١) المعجم الوسيط: ٦١٤/٢ .

(٢) سورة الحجرات: ١٥ .

(٣) سورة البقرة: ١ ، ٢ .

(٤) سورة آل عمران: ٩ .

(٥) سورة التوبة: ٤٥ .

(٦) سورة البقرة: ٣ .

المطلب الخامس: العقيدة الصحيحة والعقيدة الفاسدة

العقيدة ليست مختصة بالإسلام ، بل كل ديانة أو مذهب لا بد لأصحابه من عقيدة يقيمون عليها نظام حياتهم ، وهذا ينطبق على الأفراد كما ينطبق على الجماعات ، والعقائد منذ بدء الخليقة وإلى اليوم ، وإلى أن يرث الله الأرض ومن عليها قسماً :

الأول: يمثل العقيدة الصحيحة ، وهي تلك العقائد التي جاءت بها الرسل الكرام ، وهي عقيدة واحدة ، لأنها منزلة من العليم الخبير ، ولا يتصور أن تختلف من رسول إلى رسول ومن زمان إلى زمان .

والقسم الثاني: يشمل العقائد الفاسدة على كثرتها وتعددتها ، وفسادها ناشئ من كونها نتاج أفكار البشر ، ومن وضع عقلائهم ومفكرهم ، ومهما بلغ البشر من عظم الشأن ، فإن علمهم يبقى محدوداً مقيداً بقيود متأثراً بما حولهم من عادات وتقاليد وأفكار .

وقد يأتي فساد العقيدة من تحريفها ، وتغييرها وتبديلها ، كما هو الحال بالنسبة للعقيدة اليهودية والنصرانية في الوقت الحاضر ، فإنهما حُرِّفَا منذ عهد بعيد ، ففسادهما كان من هذا التحريف ، وإن كانت كل واحدة منهما عقيدة سليمة في الأصل .

أين العقيدة الصحيحة اليوم ؟

العقيدة الصحيحة اليوم لا توجد إلا في الإسلام ، لأنه الدين المحفوظ الذي تكفل الله بحفظه ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾ ^(١) والعقائد في غير الإسلام ، وإن كان في بعضها تنف من الحق ، فإنها لا تمثل الحق ولا تجليه .

فمن أراد أن يعرف العقيدة السليمة فإنه لن يجدها في اليهودية ، ولا في النصرانية ، ولا في كلام الفلاسفة ... ، وإنما يجدها في الإسلام في أصليه: الكتاب والسنة ، ندية طرية صافية مشرقة ، تقنع العقل بالحجة

(١) سورة الحجر: ٩.

والبرهان، وتملاً القلب إيماناً و يقيناً ونوراً وحياة: ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِن جَعَلْنَاهُ نُورًا نَّهْدِي بِهِ مَن نَّشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا﴾ (١).

المطلب السادس: أهمية العقيدة الإسلامية وضرورتها

العقيدة الإسلامية ضرورة للإنسان ضرورة الماء والهواء ؛ إذ هو بدون هذه العقيدة ضائع تائه يفقد ذاته ووجوده ، العقيدة الإسلامية وحدها هي التي تجيب على التساؤلات التي شغلت ، ولا تزال تشغل الفكر الإنساني ، بل تحيره: من أين جئت ؟ ومن أين جاء هذا الكون ؟ من الموجد ؟ وما صفاته ؟ وما أسماؤه ؟ ولماذا أوجدنا وأوجد الكون ؟ وما دورنا في هذا الكون ؟ وما علاقتنا بالخالق الذي خلقنا ؟ وهل هناك عوالم غير منظورة وراء هذا العالم المشهود ؟ وهل هناك مخلوقات عاقلة مفكرة غير هذا الإنسان ؟ وهل بعد هذه الحياة من حياة أخرى نصير إليها ؟ وكيف تكون تلك الحياة إن كان الجواب بالإيجاب ؟

لا توجد عقيدة سوى العقيدة الإسلامية اليوم - تجيب على هذه الأسئلة إجابة صادقة مقنعة، وكل من لم يعرف هذه العقيدة، أو لم يعتنقها، فإن حاله لن يختلف عن حال ذلك الشاعر البائس (٢) الذي لا يدري شيئاً:

جئت ، لا أعلم من أين ، ولكنني أتيت
ولقد أبصرت قدامي طريقاً فمشيت
وسأبقي سائراً إن شئت هذا أم أبيت
كيف جئت ؟ كيف أبصرت طريقي ؟

لست أدري

(١) سورة الشورى: ٥٢ .

(٢) هو إيليا أبو ماضي من قصيدة له طويلة بعنوان « الطلاس » من ديوانه (الجداول) ص: ١٠٦ .

أجديد أم قديم أنا في هذا الوجود ؟
هل أنا حرّ طليق أم أسير في قيود ؟
هل أنا قائد نفسي في حياتي أم مقود ؟
أتمنى أنني أدري ولكنني

لست أدري

وطريقي ما طريقي ؟ أطويل أم قصير ؟
هل أنا أصعد أم أهبط فيه وأغور ؟
أنا السائر في الدرب أم الدرب تسير ؟
أم كلانا واقف والدهر يجري ؟ !

لست أدري

ليت شعري وأنا في عالم الغيب الأمين
أتراني كنت أدري أنني فيه دفين
وبأنني سوف أبدو وبأنني سأكون
أم تراني كنت لا أدرك شيئاً ؟

لست أدري

أتراني قبلما أصبحت إنساناً سوياً
كنت محوّاً أو محالاً أم تراني كنت شيئاً
ألهذا اللغز حلٌّ ؟ أم سيبقى أدياً
لست أدري ... ولماذا لست أدري ؟

لست أدري

أي حيرة هذه ! وأي قلق تجلبه هذه المجاهيل للنفس الإنسانية ؟ ! ألا يستحق أبناء هذا القرن الذين فقدوا المعرفة بالحقائق الكبرى التي لا تستقيم

حياتهم إلا بها هذه الهموم التي تملأ النفس وتسبب الأوجاع والعقد النفسية؟
وأين هؤلاء من المسلم الذي يدري ، ويعرف معرفة مستيقنة كل هذه
الحقائق ، فإذا به يجد برد اليقين ، وهدوء البال ، وإذا به يسير في طريق
مستقيم إلى غاية مرسومة يعرف معالمها ، ويدري غايتها .

واستمع إلى الشاعر البائس يتحدث عن الموت والمصير:

إن يك الموت قصاصاً ! أي ذنب للطهارة ؟
وإن كان ثواباً ، أي فضل للدعارة ؟
وإذا كان وما فيه جزاء أو خسارة
فلم الأسماء إثم وصلاح ؟

لست أدري

إن يك الموت رقداً بعده صحو طويل
فلماذا ليس يبقى صحونا هذا الجميل ؟
ولماذا المرء لا يدري متى وقت الرحيل ؟
ومتى ينكشف الستر فيدري ؟

لست أدري

إن يك الموت هجوعاً يملأ النفس سلاماً
وانعتاقاً لا اعتقالات وابتداء لا ختاماً
فلماذا لا أعشق النوم ولا أهوى الحماما ؟
ولماذا تجزع الأرواح منه ؟

لست أدري

أوراء القبر بعد الموت بعث ونشور ؟
فحياة ، فخلود ، أم فناء فثور ؟

أكلام الناس صدق أم كلام الناس زور ؟
أصحيح أن بغير الناس يدري ؟

لست أدري

إن أكن أبعثُ بعد الموت جُثماناً وعقلاً
أترى أبعثُ بعضاً أم ترى أبعثُ كلاً
أترى أبعثُ طفلاً أم ترى أبعثُ كهلاً ؟
ثم هل أعرف بعد البعث ذاتي ؟

لست أدري

إنه لا يدري إلى أين المصير ، ومصير الإنسان يهمله ويعنيه ، ويريد أن يطمئن على ذاك المصير ، ونحن نرى لوعة الشاعر وأساؤه ؛ لأنه لا يدري إلى أين يصير ؟ وماذا سيصير ؟ إنه الضلال عن الحقيقة ، إنه شقاء القلب المثقل المكدود ، الذي أتعبه المسير ، وكم في الحياة من أمثال هذا الشاعر البائس الضال ، بعضهم يستطيع أن يفصح عن شقوته ، وحيرته ، وبعضهم يحس ويعاني ، وتبقى أفكاره حبيسة نفسه الشقية .

« لست أدري » تلك هي الإجابة عن التساؤلات الخالدة ، وليست هي قوله شاعر فحسب ، « فسقراط » الفيلسوف الذي يُعدُّ من عمالقة الفلاسفة ، يقول بصريح العبارة : « الشيء الذي لا أزال أجهله جيداً أنني لست أدري »^(١) ، بل إن « اللاأدرية » مذهب فلسفي قديم .

بالإسلام وحده يصبح الإنسان يدري من أين جاء ، وإلى أين المصير ، يدري لماذا هو موجود ، وما دوره في هذا الوجود ، يدري ذلك حقاً وصدقاً ، وفرق بين من يدري ومن لا يدري ﴿ أَفَنُيْمِشِي مُكِبّاً عَلَى وَجْهِهِ أَهْدَى أَمَّنْ يَمْشِي سَوِيّاً عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾^(٢) .

(١) الدين ، لدراز : ٦٩ .

(٢) سورة الملك : ٢٢ .

المبحث الثاني

علاقة العقيدة بالإيمان والشرعية

المطلب الأول: علاقة العقيدة بالإيمان

امتدح الله في كتابه الإيمان وأهل الإيمان في مثل قوله: ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾^(١)، وقال فيهم: ﴿أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾^(٢)، ووعدهم بالجنة: ﴿أُولَئِكَ هُمُ الَّذِينَ يَرْتُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾^(٣).

والإيمان الذي أثنى الله على أهله ليس هو العقيدة فحسب ، ولكن العقيدة تمثل قاعدة الإيمان وأصله ، فالإيمان: عقيدة تستقر في القلب استقراراً يلزمه، ولا ينفك عنه ، ويعلن صاحبها بلسانه عن العقيدة المستكنة في قلبه، ويصدق الاعتقاد والقول بالعمل وفق مقتضى هذه العقيدة .

إن العقيدة التي تستكن في القلب ، ولا يكون لها وجود في العلانية عقيدة خاوية باردة ، لا تستحق أن تسمى عقيدة ، وقد نرى كثيراً من الناس يعرفون الحقيقة على وجهها ، ولكنهم لا ينصاعون لها ، ولا يصوغون حياتهم وفقها ، بل قد يعارضون الحق الذي استيقنوه ويحاربونه، فهذا إبليس يعرف الحقائق الكبرى معرفة يقينية ، يعرف الله، ويعرف صدق الرسل والكتب ، ولكنه نذر نفسه لمحاربة الحق الذي يعرفه .

وفرعون كان يوقن بأن المعجزات التي جاء بها موسى إنما هي من عند الله، ولكنه جحد بها استكباراً وعلواً ، كما قال الله في حقه وملئه: ﴿وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَيْقَنَتْهَا أَنفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا﴾^(٤).

وقد خاطب موسى فرعون قائلاً: ﴿قَالَ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنزَلَ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ

(١) سورة المؤمنون: ١ .

(٢) سورة البقرة: ٥ .

(٣) سورة المؤمنون: ١٠ ، ١١ .

(٤) سورة النمل: ١٤ .

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِصَآئِرٍ» (١) .

وأهل الكتاب يعرفون أنَّ محمداً مرسل من ربه: ﴿يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ
أَبْنَاءَهُمْ﴾ (٢) ، ولكنهم لا يقرّون بذلك .

واسمع إلى قول أبي طالب يخاطب الرسول ﷺ معترداً لعدم إيمانه:

ولقد علمتُ بأنّ دين محمد من خير أديان البرية ديناً
لولا الملامة أو حذار مسبة لوجدتني سمحاً بذاك مبيناً
إذن ليس الإيمان مجرد معرفة باردة بالله ، أو معرفة يستعلي صاحبها عن
الإقرار بها ، أو يرفض أن ينصاع لحكمها ، بل هي عقيدة رضي بها قلب
صاحبها ، وأعلن عنها بلسانه ، وارتضى المنهج الذي صاغه الله متصلاً بها .
ولذلك قال علماء السلف: « الإيمان: اعتقاد بالجنان ، ونطق باللسان ،
وعمل بالأركان » (٣) .

المطلب الثاني: صلة العقيدة بالشرعة

الإيمان كما ذكرنا له شطران: عقيدة نقية راسخة تستكن في القلب ،
وعمل يظهر على الجوارح ، فإذا فقد أحد الركنتين ، فإن الإيمان يزول أو
يختل ؛ إذ الاتصال بين الطرفين وثيق جداً .

مثل الإيمان كشجرة طيبة ضاربة بجذورها في الأرض الطيبة ، وباسقة
بسوقها في السماء ، مزهرة مثمرة مغطاة ، تعطي أكلها كلّ حين بإذن
ربها، فالإيمان هو الشجرة ، وجذورها العقيدة التي تغلغت في قلب
صاحبها، والسوق والفروع والثمار هي العمل .

(١) سورة الإسراء: ١٠٢ .

(٢) سورة البقرة: ١٤٦ .

(٣) هذا قول عامة السلف ، ومنهم الأئمة الثلاثة أحمد ومالك والشافعي . وخالف الإمام أبو
حنيفة فقال: الإيمان: الاعتقاد والنطق ، والعمل من لوازم الإيمان ولا يدخل في مسماه .
وذهب فريق آخر إلى أن الإيمان مجرد التصديق فقط ، ولو لم يكن معه قول ولا عمل ، هذا
مذهب الجهمية والأشاعرة . وذهبت الكرامية إلى أن الإيمان هو القول فقط . والرد على
مذاهبهم يعلم بما أشرنا إليه في الأصل .

ولا شك أنَّ الجذور إذا خلعت أو تعفنت فسدت الشجرة ، ويست ، ولم يبق لها وجود ، وكذلك الإيمان لا يبقى له وجود إذا زالت العقيدة ، أمّا إذا قطعت الساق والفروع ، أو قطع بعض منها فإنَّ الشجرة تضعف وتهزل ، وقد تموت كلياً ، لأن وجود الفروع والأوراق ضروري كي تحافظ الشجرة على بقائها ، وكذلك الأعمال إذا تركت أو ترك جزء منها ، فإنَّ الإيمان ينقص أو يزول .

المطلب الثالث: العناية بالعمل

ومن هنا يجب الاعتناء بفعل الأعمال التي فرضها الله علينا ، أو حبيب إلينا القيام بها ، وبترك ما نهى عنه من أعمال ؛ لأنَّ ذلك جزء من الإيمان ، فالعمل المتروك - وإن كان قليلاً - ينقص من الإيمان بذلك المقدار .

ومن هنا يجب أن يتنبه الذين يهوتون من شأن العمل بسنة الرسول ﷺ والتزامها إلى خطورة موقفهم ، وقد يتعدى بعض هؤلاء طوره ، فيصف أموراً من السنن أو الدين بأنها قشور ، ونسأل الله أن يعفو عن هؤلاء ، فإنَّ الدين كله لباب لا قشور فيه ، وإن تفاوتت أمور الدين في الأهمية .

ولا يفهم من قولنا أننا لا نُعنى بالأولويات في العلم والعمل والدعوة إلى الله ، فهذا أمر ينبغي أن يكون مقررّاً ومعلوماً ، ولكن الذي ننكره هو ترك الجزئيات ، ولوم الذين يلزمون أنفسهم بالصغير والكبير من أمر الإسلام وسنة المصطفى ﷺ .

وكم يؤثر في نفسي مشهد عمر عندما طعن ، ودخل عليه شاب ، وقال لعمر قولاً حسناً ، فلما أدبر الشاب ليخرج ، إذا إزاره يمس الأرض ، فدعاه عمر وقال له : « يا ابن أخي ، ارفع ثوبك ، فإنه أنقى لثوبك ، وأتقى لربك » ^(١) ، ولم يمنعه الموت الذي نزل به من أن يرشد ذلك الرجل إلى أمر يعدّه كثير من الناس اليوم من القشور ، التي لا يجوز أن يُعنى بها .

(١) رواه البخاري في صحيحه ، انظر صحيح البخاري بشرحه فتح الباري : ٦٠/٧ ، ورقم الحديث : ٣٧٠٠ .

المبحث الثالث الإيمان والكفر

المطلب الأول : حكم انكار العقيدة

كل من أنكر العقيدة إنكاراً كلياً كالشيوعيين الذين ينكرون وجود الله ، ويكذبون الرسل ، والكتب ، ولا يؤمنون بالمصير والجزاء ، أو أنكر جزءاً من العقيدة ، فإنه كافر غير مسلم ، ويجب أن يُعلم أن العقيدة الإسلامية لا تقبل التجزئة أبداً ؛ لأنها وحدة مترابطة أشد الترابط .

فالإيمان بالله يقتضي الإيمان بالملائكة والكتب والرسل واليوم الآخر ، والإيمان بالكتب يتضمن بقية أصول الإيمان ، والإيمان بالرسول ﷺ يعني تصديقه فيما أخبر ... ، لذا فقد عدَّ الله من آمن بأصل وكفر بآخر كافراً حقاً ، قال تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيَقُولُوا نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا ۚ ﴾ (١) والتكذيب بجزئية من جزئيات الأصول الاعتقادية مما ثبت في الكتاب أو السنة ثبوتاً قاطعاً يعدّ كفراً ، كإنكار رسول من الرسل أو ملك من الملائكة .

المطلب الثاني : الأعمال والأقوال التي تعدّ كفرًا

ليس الكفر هو إنكار الأصول الاعتقادية فحسب ، بل هناك أعمال فعلها كفر ، ويمكن تحديدها بعبارة واحدة : (عبادة غير الله) فالعبادة حقُّ الله وحده ، وصرفها لغير الله شرك ، كالصلاة لغير الله ، والذبح لغير الله ، ودعاء غير الله ...

(١) سورة النساء : ١٥٠ - ١٥١ .

وقد يكفر المرء باللفظ كالذي يسب الخالق (جلّ وعلا) أو الإسلام أو الرسول أو يستهزئ بالإسلام ، أو يفضل على الإسلام المبادئ الضالة كالشيوعية أو البوذية ، أو الأديان المحرفة كاليهودية والنصرانية ، أو يتهم الإسلام بالنقص والقصور ، والتأخر والرجعية .

المطلب الثالث : الموقف من الكفار

يجب أن يعادي المسلم الكفار ، فيكرههم لما تلبسوا به من كفر ، كما يكره كفرهم ، وعليه أن يحارب هذا الباطل وأهله بالقول والبيان ، بأن يدعوهم إلى الحق ، ويشرح لهم ما هم فيه من ضلال ، ويعرض لهم الحق عرضاً قوياً نقيماً ، فنحن وإن كنا نبغض الكافرين ، إلا أننا نحب لهم الهداية ، ونرجوها لهم .

وللكفار أحكام بينها كتب الفقه منها: أننا لا نزوجهم المسلمات ، ولا نتزوج من نسائهم إلا الكتابية ، ولا نغسل موتاهم ، ولا نصلي عليهم ...

المطلب الرابع : الكافر عندنا

الذي بلغته الدعوة الإسلامية ورفضها عن علم كافر مخلد في نار جهنم ، لا حجة له يوم القيامة .

أمّا الذين لم يبلغهم الإسلام لسبب من الأسباب كأن بعدت ديارهم ، أو فقدوا السمع والبصر ، أو بلغهم الإسلام وهم كبار لا يعقلون ، فهؤلاء لا يعتدّون في يوم القيامة حتى يختبروا ويمتحنوا؛ لأنّ الحجة لم تقم عليهم، وقد قال تعالى: ﴿ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى تَبْعَثَ رَسُولًا ﴾^(١).

والدليل على أنّهم يمتحنون الحديث الذي رواه الأسود بن سريع قال: قال رسول الله ﷺ: (أَرْبَعَةٌ يَحْتَجُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ: رَجُلٌ أَصَمٌّ لَا يَسْمَعُ شَيْئًا ، وَرَجُلٌ أَحْمَقٌ ، وَرَجُلٌ هَرَمٌ ، وَرَجُلٌ مَاتَ فِي الْفَتْرَةِ) لَمْ تَبْلُغْهُ دَعْوَةُ رَسُولٍ . فَأَمَّا الْأَصَمُّ فَيَقُولُ: رَبِّ قَدْ جَاءَ الْإِسْلَامَ وَمَا أَسْمَعُ شَيْئًا، وَأَمَّا

(١) سورة الإسراء: ١٥ .

الأحقق فيقول: ربّ قد جاء الإسلام والصبيان يحذفونني بالبر ، وأما الهرم فيقول: ربّ لقد جاء الإسلام وما أعقلُ شيئاً ، وأما الذي مات في الفترة فيقول: رب ما أتاني من رسول . فيأخذ الله مواعيقه ليطيعته ، فيرسل إليهم أن ادخلوا النار ، فوالذي نفس محمد بيده لو دخلوها ، لكانت عليهم برداً وسلاماً^(١) .

المطلب الخامس: ترك الواجبات وفعل المحرمات

١- موقف السلف من مرتكب الكبيرة

لا شك أنّ الذي يترك ما ألزمه الله به من الطاعات كالزكاة والصوم والحج وبرّ الوالدين ، أو يفعل المحرمات كالزنا والربا وأكل مال اليتيم ، قد شوه وجه الإيمان ، وتناقص إيمانه بمقدار الطاعات التي ترك ، وبمقدار الذنوب التي فعل ، ولكن هل يكفر بمجرد هذا الترك للواجبات ، والفعل للمحرمات ، إذا لم يكن جاحداً للأول ، ولا مستحلاً للثاني ؟

إن النصوص التي بين أيدينا تهدينا إلى أنّ المسلم لا يكفر بفعله للذنوب ، ولا بتركه للواجبات ، بل ينقص ذلك من إيمانه ، ويكون أمره إلى الله إن شاء غفر له ، وإن شاء عذّبه . ومن النصوص الصريحة في ذلك قوله تعالى: ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾^(٢) ، فالذي لا يقبل الغفران: الشرك ، أما ما دون الشرك فهو إلى الله ، إن شاء غفر له ، وإن شاء عذبه .

وقد جاءت أحاديث توضح مدلول الآية ففي الحديث القدسي: (ابن آدم لو أتيتني بقراب^(٣) الأرض خطايا ، ثم لقيتني لا تشرك بي شيئاً ، أتيتك بقرابها مغفرة)^(٤) .

(١) رواه أحمد في مسنده ، وصححه البيهقي . راجع ابن كثير: عند تفسيره آية رقم: ١٥ ، من سورة الإسراء .

(٢) سورة النساء: ٤٨ .

(٣) أي بما يقارب ملاءها .

(٤) رواه الترمذي في سننه: ٤٩/٤ ورقمه: ٣٥٤٠ ، وقال فيه: « هذا حديث غريب لا نعرفه إلا

وفي حديث قدسي آخر: (ومن لقيني بقراب الأرض خطيئة ، لا يشرك بي شيئاً ، لقيته بمثلها مغفرة) ^(١) .

وعن عتبان بن مالك قال: قال رسول الله ﷺ: (فإن الله حرم على النار من قال: لا إله إلا الله يبتغي بذلك وجه الله) ^(٢) .

وعن جابر أن رسول الله ﷺ قال: (من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة) ^(٣) .

وفي حديث الشفاعة أن الله يقول: (وعزتي وجلالي وكبريائي وعظمتي لأخرجن منها من قال لا إله إلا الله) ^(٤) .

وعن أبي سعيد الخدري أن رسول الله ﷺ قال: (يدخل أهل الجنة الجنة ، وأهل النار النار ، ثم يقول الله تعالى: أخرجوا من كان في قلبه مثقال حبة من خردلٍ من إيمان) ^(٥) .

وقال أبو سفيان: « جاورت جابر بن عبد الله بمكة ستة أشهر ، فسأله رجل: هل كنتم تسمون أحداً من أهل القبلة كافراً ؟ قال: معاذ الله ! قال: فهل تسمونه مشركاً ؟ قال: لا » ^(٦) .

هذه النصوص جعلت العلماء الأفذاذ من سلف الأمة يقولون في مرتكب الذنوب وتارك الواجبات: « هو مؤمن بإيمانه فاسق بكبيرته » . فهم أثبتوا له إيماناً ، ولكنّه ليس بالإيمان المطلق الذي يستحقه من فعل الطاعات ، وانتهى عن المعاصي ، بل إيمان مقيد بنفسقه بسبب الذنب الكبير الذي ارتكبه .

من هذا الوجه . وانظر صحيح سنن الترمذي للألباني: ١٧٥/٣ ، ورقمه: ٢٨٠٥ .

(١) رواه مسلم في صحيحه: ٢٠٦٨/٤ ، ورقمه: ٢٦٨٧ .

(٢) صحيح البخاري: ٥١٩/١ ، ورقمه: ٤٢٥ .

(٣) صحيح مسلم: ٩٤/١ . ورقمه: ٩٤ .

(٤) صحيح البخاري: ٤٧٤/١٣ .

(٥) صحيح البخاري: ٧٢/١ ، ورقمه: ٢٢ .

(٦) رواه أبو عبيد القاسم بن سلام في كتاب الإيمان له بتحقيق الشيخ ناصر الدين الألباني: ص ٩٨ ، وقال المحقق: إسناده صحيح على شرط مسلم . وأبو سفيان راوي الحديث تابعي .

٢- الخوارج الذين يكفرون بالذنوب

في مقابل هؤلاء اتجهت طائفة أخرى ترمي الناس بالكفر إذا قصروا في واجب ، أو فعلوا محرماً ، ولا زلنا نرى كثيراً من الناس يسارعون إلى التكفير بمثل ذلك ، وأول من تبنى هذا القول (الخوارج) ، وهم طائفة خرجوا من جيش علي بن أبي طالب بعد أن أخفق المحكمان: أبو موسى الأشعري ، وعمر بن العاص في حسم الخلاف الناشب بين المسلمين بقيادة علي ومعاوية .

زعم الخوارج أن تحكيم الرجال خطأ شرعاً ، وعدّوه كفراً ، وكفروا جميع المسلمين الذين رضوا عن ذلك ، وشهدوا على أنفسهم بالكفر ، ثم آمنوا من جديد ، وطالبوا علياً بالإقرار على نفسه بالكفر كشرط لعودتهم إلى صفوف جيشه ، وناقشهم علي ، وأرسل إليهم حنبر الأمة عبدالله بن عباس ، فأقام عليهم الحجة ، ونقض مذهبهم ، وعاد منهم بضعة ألوف ، وأصر على ذلك القول ألفان حاربهم علي وقضى عليهم ، إلا أن مذهبهم انتشر ، وتبناه من بعدهم أناس كثيرون ، ولا تزال فكرة التكفير تشور بين فترة وأخرى ، وقد ثارت من جديد في أيامنا هذه .

أدلة الخوارج على تكفير مرتكب الكبيرة

والخوارج ^(١) يزعمون أن مرتكب الكبيرة كافر خارج من الإسلام ، حلال دمه وماله ، ويقولون: هو خالد في النار ، وهم يحتجون على ذلك بأدلة ظنوها مثبتة لما ذهبوا إليه ، منها:

١- قالوا: أنتم توافقوننا على أن الأعمال داخلة في مسمى الإيمان ، لأن الإيمان: اعتقاد ، وقول ، وعمل ، وإذا زال جزء من الإيمان كالعمل زال الإيمان كله .

(١) هناك فرقة أخرى وهم (المعتزلة) أتباع واصل بن عطاء ، قالوا: إن مرتكب الكبيرة ليس مؤمناً ، وليس كافراً ، بل هو في منزلة وسط بين الكفر والإيمان ، أمّا في الآخرة فيحكمون عليه بالخلود في النار .

٢- واحتجوا بأن الله سمى بعض الذنوب فسقاً كقوله: ﴿إِنْ جَاءَكَ فَاسِقٌ مِّنْ بَنِيكَ فَتَبَيَّنُوا﴾^(١)، فأطلق لفظ الفاسق هنا على الكاذب، وهذا ظاهر من التأمل في سياق الآيات.

وقال ﷺ: (سَبَابُ الْمُؤْمِنِ فَسُوقٌ)^(٢) .

وقالوا: سمي الله بعض الذنوب ظلماً كأكل مال اليتيم ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا﴾^(٣) وسمى من يُخرج المرأة المتوفى عنها من بيت الزوجية في مدة محدودة ظلماً؛ لأنه متعد لحدود الله، ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ لَا تَخْرُجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجْنَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَلْحِشَةٍ مُّبَيِّنَةٍ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ﴾^(٤).

قالوا: هذه الذنوب فسق وظلم ، والفاسقون والظالمون كافرون بنص القرآن: ﴿وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾^(٥) وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ^(٦) .

وقالوا: وردت النصوص بنفي الإيمان عن الذي ارتكب ذنباً ، فمن ذلك ما رواه مسلم أن النبي ﷺ قال: (لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ، ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن ، ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن)^(٧) ، وقوله: (لا ييغض الأنصار أحدٌ يؤمن بالله ورسوله)^(٨) ، وقوله: (والذي نفسي بيده لا تدخلون الجنة حتى تؤمنوا ، ولا تؤمنوا حتى تحابوا)^(٩) .

(١) سورة الحجرات: ٦ .

(٢) صحيح مسلم: ٨٠/١ ، ورقمه ٦٤ .

(٣) سورة النساء: ١٠ .

(٤) سورة الطلاق: ١ .

(٥) سورة البقرة: ٢٥٤ .

(٦) سورة النور: ٥٥ .

(٧) رواه مسلم في صحيحه: ٧٦/١ ، ورقمه: ٥٧ .

(٨) صحيح مسلم: ٨٦/١ .

(٩) صحيح مسلم: ٧٤/١ ، ورقمه: ٥٤ .

٣- وقالوا: تبرأ الرسول ﷺ من فعل بعض الذنوب، كقوله ﷺ: (من حمل علينا السلاح فليس منا ، ومن غشنا فليس منا) ^(١) ، وفي الحديث الآخر (من غش فليس مني) ^(٢) ، وفي الحديث الذي يرويه البخاري ومسلم عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: (والله لا يؤمن ، والله لا يؤمن ، والله لا يؤمن) قيل: مَنْ يا رسول الله ؟ قال: (الذي لا يأمن جاره بوائقه) ^(٣) .

٤- وقالوا: جاء تسمية بعض الذنوب كفراً كقوله: ﴿وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ عَلِيمٌ﴾ ^(٤) .
وقال الرسول ﷺ: (لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض) ^(٥) .
وقال: (إذا كفر الرجل أخاه فقد باء بها أحدهما) ^(٦) .

الرد على ما استدل الخوارج به

هذه هي الحجج التي احتجوا بها على تكفير مرتكب الذنوب والمعاصي، وسنحاول أن نبين موطن الخطأ في هذه الحجج:

١- أما استدلالهم بأن الأعمال داخلة في مسمى الإيمان فلا ننكر عليهم ذلك ، ولكنّ خطأهم أنهم عدّوها شرطاً في الإيمان ، والصحيح أنّها ليست كذلك ، فوزالها ينافي كمال الإيمان الواجب ، أي إذا زالت زال من الإيمان جزء ، وبقي ناقصاً ، ومثل ذلك مثل الإنسان تقطع يده أو رجله أو تقلع عينه ، أو أذنه ، ويبقى مع ذلك إنساناً تتردد فيه الحياة، فإذا قطع وسطه أو رأسه أو قلع قلبه كان كمن زال الإيمان منه، فوزال اليد أو الرجل أو العين

(١) صحيح مسلم: ٩٩/١ ، ورقمه: ١٠١ .

(٢) صحيح مسلم: ١٠١/١ ، ورقمه: ١٠٢ .

(٣) مشكاة المصابيح: ٦٠٧/٢ ، ورقمه: ٤٩٦٢ .

(٤) سورة آل عمران: ٩٧ .

(٥) رواه مسلم: ٨٢/١ ، ورقمه: ٦٥ .

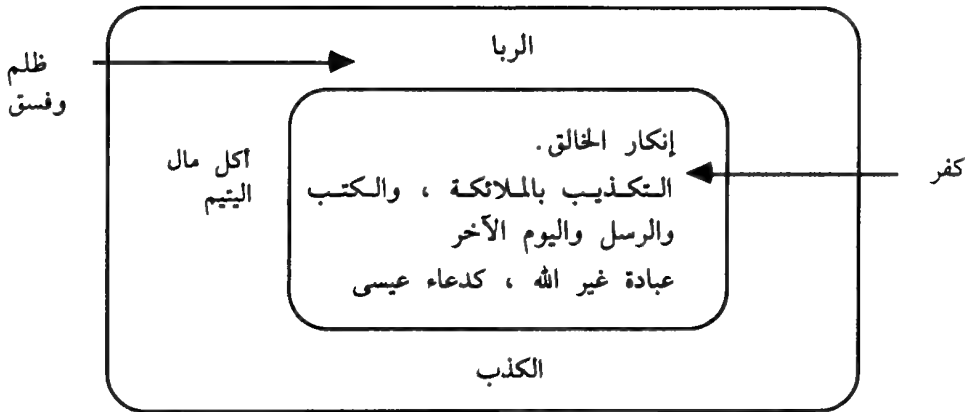
(٦) صحيح مسلم: ٧٩/١ ، ورقمه: ٧٩ .

تشبه زوال بعض الأعمال الواجبة أو فعل الأمور المحرمة ، وزوال الرأس أو القلب يشبه زوال العقيدة .

٢- أما ما احتجوا به من أن الفسق والظلم كفر فهذا فهم خاطئ ، إذ معنى الفسق الخروج عن طاعة الله ، والخروج عن طاعة الله ليس على حد سواء ، فقد يكون خروج كفر ، وقد يكون خروجاً ليس بكفر ، فممنكر الملائكة خارج عن طاعة الله خروج كفر ، وشارب الخمر خارج عن طاعة الله خروج معصية لا كفر .

وكذلك الظلم يتفاوت في نفسه ، فقد يكون الظلم شديداً بالغاً درجة الكفر ، وقد يكون أدنى من ذلك .

ويمكن أن نتصور ذلك إذا رسمنا دائرة كبيرة في وسطها دويرة صغيرة ، الدائرة الكبرى تمثل الظلم والفسق ، والصغرى تمثل الكفر ، فيكون الكفر داخلياً في الظلم والفسق ، لأنهما أعم من الكفر ، بينما بعض الظلم والفسق ليس بكفر



وعما يدل على أن الفسق قد لا يكون كفراً قوله ﷺ : (سباب المسلم فسوق ، وقتاله كفر) ^(١) ، فقد فرق الرسول ﷺ بينهما ، وإن كان المراد بالكفر في الحديث الكفر الذي لا يخرج من الملة .

(١) صحيح مسلم : ٨٠/١ ، ورقمه : ٦٤ .

أما النصوص التي احتجوا بها وقالوا: إنها تنفي الإيمان بالذنوب ، أو فيها براءة الرسول ﷺ من فعل ذنباً ، أو نصت على كفر من فعل ذنباً ، فليس المراد منها أن الإيمان يزول بالذنوب والمعاصي ، وأن الذنوب والمعاصي توجب الكفر ، ولكنها تنفي من الإيمان حقيقته وإخلاصه ، الذي نعت الله به أهله ، واشترطه عليهم في مواضع من كتابه ، فقال : ﴿ إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ يُقَرَّبُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلُونَ وَيُقْتَلُونَ وَعَدًا عَلَيْهِ حَقًّا فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْفُرْقَانِ وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبْشِرُوا بِبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ بِهِ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴾ (١) التَّائِبُونَ الْعَمِيدُونَ الْحَمِيدُونَ الْمُتَكَبِّرُونَ الْمُسْتَخِفُّونَ الْكَافُونَ الْأَمِيرُونَ الْمُعْرُوفُونَ وَالْغَاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْحَفِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (٢) وقال : ﴿ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ (٣) الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ (٤) وَالَّذِينَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ (٥) وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ (٦) وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ (٧)

وقال : ﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ﴾ (٨) الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ (٩)

وقال أبو عبيد القاسم بن سلام (٤) ، بعد أن ساق هذه الآيات : «فهذه الآيات التي شرحت وأبانت شرائع الإسلام المفروضة على أهله ، ونفت عنه المعاصي كلها ، ثم فسرت السنة بالأحاديث التي فيها خلال الإيمان ، فلما خالطت هذه المعاصي هذا الإيمان المنعوت بغيرها ، قيل ليس هذا من الشرائط التي أخذها الله على المؤمنين ولا الإشارات التي يعرف بها أنه الإيمان فنفت عنهم حيثنذ حقيقته ، ولم يزل عنهم اسمه» .

ثم ناقش شبهة من يقول: كيف يجوز أن يقال ليس بمؤمن ، واسم الإيمان غير زائل عنه ؟ مبيناً أن هذا جرى على طريقة العرب في نفي العمل الذي

(١) سورة التوبة: ١١١ ، ١١٢ .

(٢) سورة المؤمنون: ١ - ٥ .

(٣) سورة الأنفال: ٢-٣ .

(٤) هذه النصوص من كلام أبي عبيد منقولة من كتابه (الإيمان) ضمن رسائل أربع حققها الشيخ ناصر الدين الألباني ص: ٩٠ - ٩٦ .

لم يأت به صاحبه على وجهه ، والقرآن نزل بكلام العرب وأساليها « وكلام العرب المستفيض عندنا ، غير المستنكر في إزالة العمل عن عامله إذا كان عمله على غير حقيقته ، ألا ترى أنهم يقولون للصانع إذا كان ليس محكماً لعمله: ما صنعت شيئاً ، ولا عملت شيئاً ، إنما وقع معناها هنا على نفي التجويد ، لا على الصنعة في نفسها ، فهو عندهم عامل بالاسم ، وغير عامل في الإلتقان »

ويبين أن العرب تتكلم بأشد من هذا « وذلك كرجل يعق أباه ويبلغ منه الأذى ، فيقال: ما هو بولد ، وهم يعلمون أنه ابن صلبه . ثم يقال مثله في الأخ والزوجة والملوك ، وإنما مذهبهم في هذا المزايلة من الأعمال الواجبة عليهم من الطاعة والبر ، وأما النكاح والرق والأنساب ، فعلى ما كانت عليه إمكانها وأسمائها » .

ثم بين أن هذه النصوص التي تنفي الإيمان وردت على النسق نفسه ، فقال: « فكذا هذه الذنوب التي ينفي بها الإيمان ، إنما أحبطت الحقائق منه الشرائع التي هي من صفاته ، فأما الأسماء فعلى ما كانت قبل ذلك ، ولا يقال لهم إلا المؤمنون ، وبه الحكم عليهم » .

واستشهد بآية آل عمران التي تخبر أن الله أخذ ميثاق الذين أوتوا الكتاب ليبيننه للناس ولا يكتُمونه ، فنبذوه وراء ظهورهم ، ومع ذلك فإنه حكم لهم بحكم أهل الكتاب في آيات أخرى ، وأباح لنا أكل ذبائحهم ، ونكاح نسائهم ، ثم قال: « فهم بالأحكام والأسماء في الكتاب داخلون ، وهم لها بالحقائق مفارقون » .

وأورد حديث المسيء صلاته الذي أخرجه الشيخان ، وفيه يقول الرسول ﷺ: (ارجع فصل فإنك لم تصل)^(١) أكثر من مرة ، مع أنه كان في كل مرة يصلي ، فإنه مُصل بالاسم ، وغير مُصل بالحققة .

(١) رواه البخاري: ٢٧٧/٢ . ورقمته: ٧٩٣ ورواه مسلم: ٢٩٨/١ ، ورقمته: ٣٩٧ .

المراد من النصوص التي تبرأ فيها الرسول ﷺ من مقترفي الذنوب :
قرر أبو عبيد : « أن البراءة هنا ليس معناها التبرؤ من رسول الله ﷺ ولا
من ملته ، إنما مذهبه عندنا أنه ليس من المطيعين لنا ، ولا من المقتدين بنا ،
ولا من المحافظين على شرائعنا » .

المراد بالنصوص التي تكفر بالذنوب :

قال أبو عبيد : « وأما الآثار المرويات بذكر الكفر والشرك ووجوبها
بالمعاصي ، فإن معناها عندنا ليست تثبت على أهلها كفراً ولا شركاً يزيلان
الإيمان عن صاحبه ، إنما وجوها أنها من الأخلاق والسنن التي عليها الكفار
والمشركون ، وقد وجد لهذين النوعين من الدلائل في الكتاب والسنة نحو ما
وجدنا في النوعين الأولين » .

وبين أن المراد بالذنوب التي سميت كفراً وشركاً أنها أخلاق المشركين
وتسميتهم وستهم والفاظهم وأحكامهم ، ونحو ذلك من أمورهم .

واستشهد على ذلك بقول ابن عباس في تفسير قوله تعالى : ﴿ وَمَنْ لَّمْ
يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ﴾ ^(١) ، قال ابن عباس : « ليس بكفر
ينقل عن الملة » ، وقال عطاء : « كفر دون كفر » . وأثر ابن عباس قال
فيه محقق الكتاب : « أخرجه الحاكم في المستدرك من طريق طاوس عن ابن
عباس ، وصححه هو والذهبي » ^(٢) .

فالحكم بغير ما أنزل الله وإن سمي كفراً إلا أنه غير ناقل عن ملة
الإسلام ، والذين باق على حاله ، وإن خالطه هذا الذنب ، فالمعنى أن
الحكم بغير ما أنزل الله من سنن الكفار ، ألا تسمع قوله تعالى : ﴿ أَفَحُكْمَ
الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ ﴾ ^(٣) .

ثم قال : تأويله عند أهل التفسير أن من حكم بغير ما أنزل الله - وهو
على ملة الإسلام - كان بذلك الحكم كأهل الجاهلية ، إنما هو أن أهل

(١) سورة المائدة : ٤٤ .

(٢) كتاب الإيمان ، لأبي عبيد القاسم بن سلام ، منشور ضمن أربع رسائل ، ص : ٩٤ .

(٣) سورة المائدة : ٥٠ .

الجاهلية كذلك كانوا يحكمون ، وهذا كقوله: (ثلاثة من أمر الجاهلية: الطعن في الأنساب ، والنياحة ، والأنواء) . حديث صحيح^(١) ، وكذلك حديث: (آية المنافق ثلاث: إذا حدث كذب ، وإذا وعد أخلف ، وإذا اتّمن خان)^(٢) .

قال أبو عبيد: « ليس وجوه هذه الآثار أن ركبها يكون جاهلاً ، ولا كافراً ، ولا منافقاً ، وهو مؤمن بالله وما جاء من عنده ، ومؤد لفرائضه ، ولكن معناها أنها تتبين من أفعال الكفار المحرمة المنهي عنها في الكتاب والسنة ، ليتحاماها المسلمون ، ويتجنبوها ، فلا يتشبهون بشيء من أخلاقهم ، ولا شرائعهم » .

وأورد حديث: (إذا استعطرت المرأة ثم مرت بقوم يوجد ريحها أنها زانية)^(٣) ، فهل يكون هذا من الزنى الذي تجب فيه الحدود ؟

ولعل مراد أبي عبيد القاسم بن سلام بقوله: « أن الحكم بغير ما أنزل الله ليس كفرًا مخرجاً من الملة » هو حكم القاضي أو الحاكم المسلم في قضية ما بالهوى مع حكمه في بقية الأمور بحكم الله .

أما الحكم بالقوانين الكافرة ، وتطبيقها على الشعوب الإسلامية بقوة الحديد والنار ، ومحاربة وتعذيب كل من نادى بتطبيق الإسلام فهذا ليس من الإسلام في شيء ﴿ فَلَا وَرَيْكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ﴾ .

-
- (١) صحيح الجامع الصغير: ٥٨٣/١ . ورقمه: ٣٠٣٩ ، ولفظه فيه: (ثلاث من فعل أهل الجاهلية ، لا يدعون أهل الإسلام : استسقاء بالكواكب ، وطعن في النسب ، والنياحة على الميت) وعزاه إلى البخاري في التاريخ ، والطبراني في الكبير ، وأحمد في مسنده ، وابن حبان في صحيحه .
- (٢) صحيح البخاري: ٨٩/١ ، ورقمه: ٣٣ ، وصحيح مسلم: ٧٨/١ . ورقمه: ٥٩ .
- (٣) قال محقق كتاب الإيمان: ص: ٩٦ ، حديث صحيح ، أخرجه ابن خزيمة وابن حبان والحاكم في « صحاحهم » عن أبي موسى الأشعري مرفوعاً بلفظ (أيما امرأة استعطرت فمرت على قوم ليجدوا ريحها فهي زانية ، وكل عين زانية) وأخرجه بنحوه أبو داود والترمذي وصححه .
- (٤) سورة النساء: ٦٥ .

٣- القائلون إن مرتكب الكبيرة كامل الإيمان

جنح الخوارج إلى جانب واحد من النصوص ، تلك النصوص التي تبين أن مرتكب الكبيرة قد شوه إيمانه وأنقصه ، ولم يدركوا النصوص الدالة على أن الإيمان لم يزل منه بالكلية ، وفي مقابل هؤلاء فريق ^(١) آخر زعم أن مرتكب الكبيرة كامل الإيمان ، وقرروا « أنه لا يضر مع الإيمان ذنب » وهؤلاء قالوا: الإيمان اعتقاد القلب ، ونطق اللسان ، والأعمال ليست من الإيمان . وقالوا: الإيمان القلبي شيء واحد لا يتفاوت فيه الناس ، واحتجوا بالنصوص التي تدل على أن الذين ارتكبوا الكبائر مؤمنون يدخلون الجنة .

ويرد عليهم أنه ورد في أكثر من نص اعتبار الأعمال من الإيمان كقوله ﷺ: (الإيمان بضع وسبعون أو بضع وستون شعبة ، فأفضلها قول لا إله إلا الله ، وأدناها إماطة الأذى عن الطريق ، والحياء شعبة من الإيمان) ^(٢) .

ويرد قولهم أيضاً نصوص الوعيد كقوله ﷺ: (لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ، ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن ، ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن) ^(٣) .

وهذان الفريقان لهما آثار سيئة ، فالأولون المكفرون يعيشون الناس من رحمة الله ، والآخرين يجربون الناس على ارتكاب الذنوب والمعاصي ، وسلف الأمة وسط بين هؤلاء وهؤلاء ، فهم يثبتون لمرتكب الكبيرة إيماناً مقيداً في الدنيا ، وفي الآخرة أمرهم إلى الله إن شاء عذبهم وإن شاء غفر لهم .

(١) هؤلاء هم الذين يسمون « بالرجئة » : لأنهم أرجؤوا « آخروا » الأعمال عن الإيمان .
(٢) رواه البخاري: ٥١/١ ، ورقمه: ٩ . ومسلم: ٦٣/١ ، ورقمه: ٣٥ ، واللفظ لمسلم .
(٣) رواه البخاري ومسلم ، وقد سبق تخريجه .

المبحث الرابع

العقيدة والفلسفة وعلم الكلام

المطلب الأول

الفرق بين العقيدة الإسلامية والفلسفة وعلم الكلام

على الرغم من أن الموضوع الذي تعالجه الفلسفة هو الموضوع ذاته الذي يعالجه الدين ، إذ يزعم الفلاسفة أن مباحثهم تهدف إلى معرفة أصل الوجود وغايته ، ومعرفة السبيل الذي يحقق السعادة الإنسانية عاجلاً وأجلاً ، وهذان هما موضوع علم الفلسفة بقسميها العلمي والعملية ، وهما كذلك موضوع علم الدين ^(١) - أقول على الرغم من ذلك إلا أن الاختلاف بين الدين والفلسفة اختلاف كبير . فهما يختلفان في المصادر والمنابع ، وفي المنهج والسبيل ، وفي قوة التأثير والسيطرة ، وفي الأسلوب وطريقة الاستدلال ، وفي آثار كل منهما . وسنحاول أن نبين ذلك كله حتى يزول هذا الخلط بين الدين والفلسفة.

١- المصادر والمنابع :

الفلسفة في كل صورها « عمل إنساني » يتحكم فيه كل ما في طبيعة الإنسان من قيود وحدود وتدرج بطيء في الوصول إلى المجهول ، وقابلية للتغير والتحول ، وتقلب بين الهدى والضلال ، واقترب أو ابتعاد عن درجة الكمال .

ولذا فإن أساطين الفلسفة لم يستطيعوا أن يتخلصوا من التأثير بالبيئة،

(١) الدين ، لدراز: ٥٩ ، ٦٠ .

فكانت تصوراتهم ومعتقداتهم فيها صدى كبير لما يحيط بهم^(١).

ولنأخذ على ذلك مثلاً (أفلاطون) فإننا إذا درسنا نتاجه رأيناه يردد الأساطير التي سادت في عصره، بل إنه ينشئ الأسطورة، ويضمنها أفكاره ومعتقداته ، بل إن كثيراً من معتقداته وآرائه هي أساطير في ذاتها.

اسمع ما يقوله العقاد في (أفلاطون) : « غلبت البيئة الوثنية أفلاطون على تفكيره بحكم العادة وتواتر المحسوسات ، فأدخل في عقيدته أرباباً، وأنصاف أرباب لا محل لها في ديانات التوحيد »^(٢).

ثم يعرض العقاد نظرية أفلاطون في الوجود تدليلاً على ما يقول : « فالوجود في مذهب أفلاطون طبقتان متقابلتان : طبقة العقل المطلق ، وطبقة المادة الأولية أو (الهولي) ، والقدرة كلها من العقل المطلق ، والعجز كله من (الهولي) ، وبين ذلك كائنات على درجات تعلو بمقدار ما تأخذ من العقل ، وتسفل بمقدار ما تأخذ من الهولي ، وهذه الكائنات المتوسطة بعضها أرباب ، وبعضها أنصاف أرباب ، وبعضها نفوس بشرية »^(٣).

والسبب الذي من أجله ارتضى أفلاطون وجود تلك الأرباب المتوسطة كما يقول العقاد « إنه أراد أن يعلل بها ما في العالم من شرّ ونقص وألم ، فإنّ العقل المطلق كمال لا يحدهُ الزمان والمكان ، ولا يصدر عنه إلا الخير والفضيلة ، فهذه الأرباب الوسطى هي التي تولت الخلق لتوسطها بين الإله القادر « والهولي » العاجز ، فجاء النقص والشر والألم من هذا التوسط بين الطرفين »^(٤).

ومن المعروف أيضاً أن أفلاطون يؤمن بعقيدة تناسخ الأرواح .

هذه هي الفلسفة في مصادرها .

أما العقيدة الإسلامية فهي وحي من الله ، له كلّ ما للإلهيات من ثبات الحقّ الذي لا تبدل لكلماته ، وصرامة الصدق الذي لا يأتيه الباطل من بين

(١) المصدر السابق : ٧٣ .

(٢) كتاب الله ، للعقاد : ١٢٩ .

(٣) كتاب الله ، للعقاد : ١٢٩ .

(٤) المصدر السابق .

يديه ولا من خلفه ، ثم هو فوق ذلك « منحة كريمة » تصل إلى حاملها وسفرائها عفواً بلا كدح ولا نصب ، وتغمرهم بنورها في فترات خاطفة كلمح البصر أو هو أقرب ^(١) .

٢- المنهج والسبيل ^(٢) :

يختلف المنهج الفلسفي عن المنهج الإسلامي في خط سير كلٍّ منهما بداية ونهاية ، فالفلاسفة كثير منهم يبدؤون بدراسة النفس الإنسانية ، ويجعلونها الأصل الذي يبنون عليه ، ويفرعون عنه ، فتكلموا في إدراكهم للعلم : وأنه تارة يكون بالحس ، وتارة بالعقل ، وتارة بهما .

وجعلوا العلوم الحسيّة ، والبدئية ونحوها : هي الأصل الذي لا يحصل علم إلا بها ، ثم زعموا أنهم إنما يدركون بذلك الأمور القرينة منهم ، من الأمور الطبعية والحسائية ، والأخلاق ، فجعلوا هذه الثلاثة هي الأصول التي يبنون عليها سائر العلوم ، ولهذا يمثلون ذلك في أصول علم الكلام ، بأن الواحد نصف الاثنين ، وأن الجسم لا يكون بمكانين ، وأن الضدين - كالسواد والبياض - لا يجتمعان .

وكثير من هؤلاء لا يجعلون الأخلاق مثل : العدل ، والعفة من الأصول ، بل من الفروع التي تفتقر إلى الدليل .

وكثير من المصنفين في الفلسفة يبتدئ بالمنطق ، ثم الطبيعي والرياضي ، ثم ينتقل إلى العلم الإلهي ، وتجد المصنفين في الكلام يبدؤون بمقدماته في الكلام : في النظر والعلم والدليل ، وهو من جنس المنطق ، ثم ينتقلون إلى حدوث العالم وإثبات محدثه ، ومنهم من ينتقل من تقسيم المعلومات إلى الموجود والمعدوم وأقسامه ، كما يفعله الفيلسوف في أول العلم الإلهي .

وغالبية الفلاسفة يتوسعون في الأمور الطبعية ، ثم يصعدون إلى الأفلاك وأحوالها ، ثم المتألهون منهم يصعدون إلى واجب الوجود ، وإلى العقول

(١) الدين ، للدراز : ٧٣ .

(٢) راجع في هذا الموضوع مجموع الفتاوى ، لشيخ الإسلام : ١/٢ ، ٢٥ ، وهذا الذي ذكره وأثبتناه هنا باختصار أصل عظيم يدل على فقه كبير منه رحمه الله .

والنفوس ، ومنهم من يثبت واجب الوجود ابتداء من جهة أن الوجود لا بدّ فيه من واجب .

وأما الغاية التي يرمي إليها المتكلمون الذين يقررون التوحيد في كتب الكلام والنظر هي إثبات وحدانية الخالق ، وأنه لا شريك له ، ويظنون أنّ هذا هو المراد بـ (لا إله إلا الله) .

هذا المنهج الفلسفي الكلامي يشغل الباحث والناظر فيه في قضايا ينقضي العمر ، ولا ينتهي من بعضها ، بل إنّ الذي يحصله منها ينطوي على شبهات تجعل اليقين غير موجود ، فيصاب الباحث بالحيرة والشك .

أما المنهج القرآني ، فإنه يجعل فاتحة دعوته ودعوة الرسل جميعاً: الدعوة إلى عبادة الله وحده ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِيَ إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ ﴾^(١) وكلّ رسول كان يطالب قومه في أول الأمر بأن يعبدوا الله وحده ﴿ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ﴾^(٢) يطالبهم بعبادته بالقلب، وعبادته باللسان، وعبادته بالجوارح، وعبادة الله متضمنة لمعرفته وذكره .

وأصل العلم عندهم هو العلم بالله سبحانه ، لا الحس ولا البدهيات، فالله هو الأول الذي خلق الكائنات ، والآخر الذي إليه تصير الحادثات، فهو الأصل الجامع ، والعلم به أصل كل علم وجامعة، وذكره أصل كل ذكر وجامعه ، والعمل له أصل كل عمل وجامعة .

ومن العلم به تتشعب أنواع العلوم ، ومن عبادته وقصده تتشعب وجوه المقاصد الصالحة ، والقلب بعبادته والاستعانة به معتصم مستمسك قد لجأ إلى ركن وثيق، واعتصم بالدليل الهادي، والبرهان الوثيق، فلا يزال إما في زيادة في العلم والإيمان ، وإما في السلامة عن الجهل والكفران ، فالعلم بالله أعظم سبيل لمعرفة الله ، ومعرفة الحياة والأشياء ، ومعرفة النفس الإنسانية .

يقول ابن أبي حاتم: « عرفنا كل شيء بالله » . وسئل ابن عباس: بم عرفت ربك ؟ قال: « من طلب دينه بالقياس لم يزل دهره في التباس ،

(١) سورة الأنبياء : ٢٥ .

(٢) سورة المؤمنون : ٢٣ .

ظاعناً^(١) في الاعوجاج ، زائفاً^(٢) عن المنهج ، أعرفه بما عرف به نفسه ، وأصفه بما وصف به نفسه .

وقد أخبر الرسول ﷺ معاذاً حين أرسله إلى اليمن للدعوة إلى الله : أنه سيقدم على قوم أهل كتاب وأوصاه أن يكون أول ما يدعوهم إليه عبادة الله ، فإذا عرفوا ذلك فيدعوهم إلى الفرائض ، ولم يأمره ﷺ أن يدعوهم أولاً إلى الشك ، أو النظر ، أو القصد إلى النظر كما هي طريقة بعض المتكلمين .

ولذا ابتدأ البخاري كتابه بالأصل الذي يقوم عليه العلم والإيمان ألا وهو الوحي ، فعقد كتاباً عنونه بـ (بدء نزول الوحي) ، فأخبر عن صفة نزول العلم والإيمان على الرسول ﷺ أولاً ، ثم أتبعه بكتاب الإيمان الذي هو الإقرار بما جاء به ، ثم بكتاب العلم الذي هو معرفة ما جاء به ، فرتبه الترتيب الحقيقي الذي يدل على علمه وحكمته رحمه الله .

والله عندما يبعث الناس لا يسألهم عن العلوم الحسية والبدئية ، والمنطق والطبعي ، بل يسألهم عن استجابتهم للرسول أو عدمها ﴿ كَلَّمَآ أَلْقَىٰ فِيهَا فَوْجٌ سَأَلَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ ۚ ﴾ ﴿٨﴾ قَالُوا بَلَىٰ قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ فَكَذَّبْنَا وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِن شَيْءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ كَبِيرٍ ﴿٩﴾ وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ ﴿١٠﴾ فَاعْرِفُوا بِذُنُوبِهِمْ فَسُحْقًا لِأَصْحَابِ السَّعِيرِ ﴿١١﴾ ، والحجة لا تقوم على الناس إلا ببعثه الرسل ﴿ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا ﴾^(٤) .

وكما أن الدعوة إلى عبادة الله هي نقطة البداية في المنهاج القرآني ، ومعرفة الله هي الأصل الذي تتفرع منه العلوم ، فإن نقطة النهاية أيضاً عبادة الله المتضمنة معرفته وتوحيده . أما مجرد الإقرار بوحداية الخالق وإفراد الصانع التي هي نهاية مطلوب علماء الكلام ، فلإنها - على الرغم من أهميتها - جزئية في المنهج القرآني لا يكفي مجرد الإقرار بها ، ولذا لم تنفع المشركين الذين حاربهم الرسول ﷺ مع إقرارهم بذلك ﴿ وَلَٰكِن سَأَلْتَهُم مِّنْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ

(١) الظمن: السير ، أي أبعد في الاعوجاج .

(٢) زائفاً: مائلاً وحائداً .

(٣) سورة الملك : ٨ - ١١ .

(٤) سورة الإسراء : ١٥ .

وَالْأَرْضَ لَيَقُولَنَّ اللَّهُ ﴿١﴾ . ﴿قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾
سَيَقُولُونَ لِلَّهِ ﴿٢﴾ .

أما الفلاسفة الذين بحثوا في العقول والنفوس فهم يخطئون في هذا المجال خبطاً لا قرار له ، وحسبك دليلاً على ذلك أن التقدم العلمي الهائل في هذا العصر لم يكشف لنا حقيقة النفس الإنسانية « ولقد بذل الجنس البشري مجهوداً جباراً لكي يعرف نفسه ، ولكن على الرغم من أننا نملك كنزاً من الملاحظات التي كدهسها الفلاسفة والعلماء والشعراء وكبار الروحانيين في جميع الأزمان إلا أننا استطعنا أن نفهم جوانب معينة فقط من أنفسنا ، إننا لا نفهم الإنسان ككل . . . ، إننا نعرفه على أنه مكون من أجزاء مختلفة ، وحتى هذه الأجزاء ابتدعتها وسائلنا ! فكل واحد منا مكون من موكب من الأشباح ، تسير في وسطها حقيقة مجهولة .

وواقع الأمر أن جهلنا مطبق ، فأغلب الأسئلة التي يلقيها على أنفسهم أولئك الذين يدرسون الجنس البشري تظل بلا جواب ، لأن هناك مناطق غير محدودة في دنيانا الباطنة ما زالت غير معروفة » (٣) .

إذا كانت هذه هي المعرفة التي بلغتها الأبحاث في القرن العشرين ، فكيف تجعل النفس الإنسانية هي الأصل الذي يتفرع عنه مختلف العلوم ، أمّا المعرفة بما وراء الطبيعة فإن الفلسفة ضلت فيها ضلالاً أبعد وأبين .

٣- قوة التأثير (٤) :

العقيدة تمتاز بسلطان قوي قاهر على نفوس معتنقيها ، وليس للفلسفة أن تطمح إلى نيل هذه الميزة ، وإلا لجاوزت قدرها ، وتناقضت في نفسها ، والسبب في ذلك أن الفلسفة تبحث عن المعرفة والحقيقة بقدر الطاقة البشرية ، ثم تعرض ما تظفر به في جوانب تلك الحقيقة ، والفيلسوف هو أول من

(١) سورة لقمان: ٢٥ .

(٢) سورة المؤمنون: ٨٦ - ٨٧ .

(٣) كتاب العلم يدعو إلى الإيمان .

(٤) راجع في هذا البحث كتاب الدين ، لدراز: ٦٩ ، وما بعدها .

يعرف قصور العقل البشري ، وقصور كل ما هو إنساني عن درجة الكمال ، ولذلك كان التسامح والتواضع العلمي من أظهر خصائصه ، فسقراط وهو مَنْ هو بين الفلاسفة يقول : « الشيء الذي لا أزال أعلمه جيداً هو أنني لست أعلم شيئاً » .

أما صاحب العقيدة فيرى أنَّ عقيدته التي يحملها مستمدة من العالم بسر الوجود الذي أحاط بكل شيء علماً ، فهي تمثل الحقيقة بلا غش .

فهي بطبيعتها ملزمة ، تتقاضى صاحبها الخضوع والتسليم ، ولا تقبل منه في حكمها جدالاً ولا مناقضة ، بل لا تبيح له في نفسها بحثاً ولا ترديداً ، فإن فعل ذلك في مسألة ما ، كان في هذه المسألة بعينها متفلسفاً غير متدين ، حتى يستقرَّ فيها على رأي معين يدين به ، فهناك لا يقبل فيه مساومة ، ولا يستطيع منه تحللاً ؛ إذ يصبح عقيدة يخلص لها إخلاصاً خارقاً للعادة ، حتى لا ييالي بأن يضحي في سبيلها بحياته ، ولا نكاد نجد هذا السلطان على النفس لفكرة أخرى : علمية أو سياسية أو غيرها .

ويبين الشيخ محمد عبدالله دراز السر في هذه الظاهرة فيقول : « السر في هذه الظاهرة - وهي قوة سلطان العقيدة وتميزها بذلك عن الفلسفة - يتمثل في الفارق بين حقيقة المعرفة وحقيقة الإيمان ، وفي الفرق بين القوة النفسية التي تقوم بوظيفة المعرفة ، والقوة النفسية التي تقوم بوظيفة الإيمان . فالواحد من الناس قد يدرك معنى الجوع والعطش وهو غير محس بآلامهما ، وقد يفهم معنى الحب والشوق ، وليس من أهلهما ، وقد يرى الأثر الفني البارع فيفهم أسرارها ، ويقف على دقائق صنعه ، ولكنه لا يتذوقه ، ولا يملك قلبه الإعجاب به ... »

هذه ضروب من المعرفة والعلم ، يهديها إلينا الحس ، أو الفكر ، أو البديهة ، فتلاحظها النفس ، وكأنها غريبة عنها ، أو تمرُّ بها عابرة ، فتمسها مساً جانبياً لا يبلغ إلى قرارتها ، أو تختزنها وتدخرها ، ولكنها لا تهضمها ولا تمثلها ، وكل حالة نفسية تقف بالأفكار والمبادئ عند هذه المراحل فليست من الإيمان في قليل ولا كثير .

الإيمان معرفة تتجاوب أصداؤها في أعماق الضمير ، وتختلط مادتها بشغاف القلوب ، فلا يجد الصدر منها شيئاً من الضيق والحرج ، بل تحس النفس ببرد اليقين ، الإيمان تذوق ووجدان يحمل الفكرة من سماء العقل إلى قرارة القلب ، فيجعلها للنفس رياً وغذاء يدخل في كيائها ، ويصبح عنصراً من عناصر حياتها ، الإيمان يحول الفكرة قوة دافعة فعالة خلاقة ، لا يقف في سبيلها شيء في الكون إلا استهانته به .

هذا هو فصل ما بين الدين والفلسفة ، غاية الفلسفة المعرفة ، وغاية الدين الإيمان ، مطلب الفلسفة فكرة جافة ترسم في صورة جامدة ، ومطلب الدين روح وثابة وقوة محركة .

ويلاحظ دراز أن الفلسفة تعمل في جانب واحد من جوانب النفس ، بينما الدين يستحوذ على النفس بجمليتها ، وأن الفلسفة ملاحظة وتحليل وتركيب ، فهي صناعة تقطع أوصال الحقيقة وتزهق روحها ، ثم تؤلف بينها لتعرضها من جديد في نسق صناعي على مرآة الفطنة ، فتنتطح على سطح النفس قشرة يابسة ، أما الدين فهو حذاء ونشيد يحمل الحقيقة جملة ، فيعبر بها القشرة السطحية ، لينفذ منها إلى أعماق القلوب وأغوارها ، فتعطيها النفس كليتها وتملكها زمامها .

وهنا يستنبط دراز فرقاً دقيقاً بين الفلسفة والدين: فيلاحظ أن غاية الفلسفة نظرية حتى في قسمها العملي ، وغاية الدين عملية ، حتى في جانبه العلمي، فأقصى مطالب الفلسفة أن نعرفنا الحق والخير ما هما ، وأين هما؟ ولا يعنيه بعد ذلك موقفنا من الحق الذي نعرفه ، والخير الذي تحدده ، أما الدين فيعرفنا الحق لا لنعرفه فحسب ، بل لنؤمن به ونحبه ونمجده ، ويعرفنا الواجب لنؤديه ونوفيه ، ونكمل نفوسنا بتحقيقه .

وكي يزيد الأمر إيضاحاً قارن بين الآثار العملية الدينية والفلسفية ، ويبيّن دراز أن الدين يلتفت النظر كي يتعرف الإنسان بخالقه ، ويتوجه إليه ، ويحبه ويُقدّسه ، على أن غاية الفلسفة مجرد المعرفة التي تربط بين الأسباب والمسببات .

وبين أنَّ العقيدة الدينية تتدفق في الميدان الاجتماعي، فهي تهز صاحبها لتحقيق أهدافها بالنشر والدعوة، بينما الفلسفة لا يعينها التوسع والانتشار، بل قد يضمنُ بها أصحابها على غيرهم ، فيحتكرونها ، ويستأثرون بها.

٤- الأسلوب: ^(١)

الأسلوب الذي صيغت به العقيدة الإسلامية أسلوب خاص يمتاز بالحيوية والإيقاع ، واللمسة المباشرة والإيحاء ، الإيحاء بالحقائق الكبيرة التي لا تتمثل كلها في العبارة ، ولكن توحى بها العبارة ، كما يمتاز بمخاطبة الكينونة الإنسانية بكل جوانبها وطاقتها ومنافذ المعرفة فيها، ولا تخاطب الفكر وحده في الكائن البشري.

أما الفلسفة فلها أسلوب آخر ؛ إذ هي تحاول أن تحصر الحقيقة في العبارة، ولما كان نوع الحقيقة التي يتصدى لها يستحيل أن تنحصر في منطوق العبارة - فضلاً على أنَّ جوانب أساسية من هذه الحقائق هي بطبيعتها أكبر من المجال الذي يعمل فيه الفكر البشري - فإنَّ الفلسفة تنتهي حتماً إلى التعقيد والتخليط والجفاف ، ومن هنا لا يجوز أن تُعرض العقيدة الإسلامية بأسلوب الفلسفة، لأنه يقتلها ويطفئ إشعاعها وإيحاءها ، ويقصرها على جانب واحد من جوانب الكينونة الإنسانية .

ومن هنا يبدو التعقيد والجفاف والنقص والانحراف في كل المباحث التي تحاول عرض العقيدة بهذا الأسلوب الغريب على طبيعتها ، وفي هذا قالب الذي يضيق عنها ، ومسلك القرآن في بيان العقيدة الإسلامية متسم بالبساطة والوضوح يجعل إدراكها سهلاً ميسراً لكافة مستويات الناس على اختلاف مداركهم وفطرتهم ، يأخذ كل حسب طاقته من التفكير والاقتناع ، بخلاف تلك الأساليب الفلسفية والكلامية المعقدة المثلثة بالمصطلحات ، إذ لا يدرك محتوياتها إلا القليل من الناس .

(١) راجع خصائص التصور الإسلامي ، لسيد قطب ص: ١٦ .

٥- طريقة الاستدلال :

وفي هذا الجانب يتميز القرآن في ما جاء به من الأدلة عن الطريقة الفلسفية الكلامية ، ويمكن أن نوضح هذه الفروق في النقاط التالية :

أ- استدلال القرآن بالآيات المشهودة (الكونية) على وحدانية الخالق ، وكذلك الفلاسفة والمتكلمون ، ولكن طريقة القرآن مخالفة للطريقة الفلسفية الكلامية ، فالقرآن يستدل بالآيات نفسها التي يستلزم العلم بها العلم بصانعها ، كاستلزام العلم بشعاع الشمس العلم بالشمس من غير احتياج إلى إقامة الأقيسة التي أقامها المتكلمون للاستدلال على حدوث العالم .

فالعلم بكون هذه العوالم مخلوقة مربوبة أمر فطري لا يحتاج إلى إقامة الدليل والبرهان ، فالإنسان يعلم بفطرته أن هذا الكون الذي يراه فقير إلى الخالق ، مقهور مربوب ، وهذا لا يحتاج إلى تلك الأقيسة التي أقاموها ، كي نعلم حدوث العالم ، وأن له محدثاً .

قال تعالى : ﴿ أَوَلَمْ يَرِ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتْ رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ أَفَلَا يُؤْمِنُونَ ﴾ (٣٠) وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رَوَاسِي أَنْ تَمِيدَ بِهِمْ وَجَعَلْنَا فِيهَا فِجَاجًا سُبُلًا لَّعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ (٣١) وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا وَهُمْ عَنْ آيَاتِهَا مُعْرِضُونَ (٣٢) وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ النَّارَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ (١)

ب - الأدلة العقلية (٢) التي جاء بها القرآن لاثقة بجلال الله وكماله ، فلم يستعمل القرآن قياس الشمول وقياس التمثيل الذي تستوي أفراداه في حق الله تعالى ، لأنه يلزم منهما تسوية الخالق بالمخلوق .

ولمّا يستعمل في حقه تعالى قياس الأولى الذي مضمونه أن كل كمال

(١) سورة الأنبياء: ٣٠ - ٣٣ .

(٢) يخطئ كثير من المتكلمين والفلاسفة في ظنهم أن دلالة الكتاب والسنة إنما هي بطريق الخبر المجرد، وأنها لم تعرض للأدلة العقلية ، فالحق أن القرآن بين من الأدلة التي يحتاج إليها في العلم بالله ووحدانيته ما لا يقدر أحد من هؤلاء قدره . ونهاية ما يذكره المتكلمون جاء القرآن بخلاصته على أحسن وجه ، وذلك كالأمثال المضروبة التي يذكرها الله تعالى في كتابه التي قال فيها : ﴿ ولقد صرّنا في هذا القرآن للناس من كل مثل ﴾ (سورة الكهف: ٥٤) ، والأمثال المضروبة هي (الأقيسة العقلية) .

وجودي غير مستلزم للعدم ولا للنقص بوجه من الوجوه اتصف المخلوق به ، فالخالق أولى أن يتصف به ، لأنه هو الذي وهب المخلوق ذلك الكمال ، ولأنه لو لم يتصف بذلك الكمال مع إمكان أن يتصف به ، لكان في الممكنات من هو أكمل منه وهو محال ، قال تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى﴾^(١) . وكل نقص ينزه عنه المخلوق فالخالق أولى بالتزاه عنه .

جـ - ونلاحظ أيضاً أن الأدلة العقلية القرآنية تدلُّ على الحقِّ بأبلغ عبارة وأوجزها ، أمّا الأدلة العقلية الكلامية والفلسفية فكثير منها لا ينهض للاستدلال به ، وضعف الدليل الذي يستدلُّ به على الحقِّ يؤدي إلى كثرة الشك والاضطراب والحيرة ، بل قد يؤدي إلى ردِّ الحقِّ ، إذ يسهل على الخصم بيان عوار الدليل ، فلذا ردُّه ردَّ الحقِّ مع أنَّ الحقَّ قويٌّ في ذاته ، والضعف إنَّما هو في الدليل الموصل إليه ، لأجل ذلك نجد أهل الكلام أكثر الناس انتقالاً من قول إلى قول ، وجزماً بالقول في موضع وبتقيضه في موضع آخر ، بل يكفرون بقول ما ، وهم ممن قال به في مكان آخر ، بخلاف أدلة الكتاب والسنة فإنَّ أصحابها مستقرون عليها ، أخذون بها ، لا يتلجلجون ، ولا يضطربون^(٢) .

د - ونلاحظ أنَّ بعض أدلة المتكلمين يلزم منها لوازم باطلة ، إذ يلزم من بعضها ردُّ الحقِّ الثابت في الكتاب والسنة .

فقد ردوا النصوص التي تدلُّ على أنَّ الله في السماء بدعوى أنَّ الله لا يكون في جهة ، لأنَّ كونه في جهة يُعدُّ تحيزاً ، مع أنَّ النصوص صريحة في كونه تعالى في السماء ، وخطوهم أنَّهم ظنوا أنَّ معنى كونه في السماء: أنَّ السماء تحويه ، وأخطؤوا أيضاً عندما طبقوا المقاييس البشرية على الذات الإلهية .

(١) سورة النحل: ٦٠ .

(٢) مجموع الفتاوى ، لابن تيمية: ٥٠/٤ .

٦- الجنى والعطاء:

ومن الثروق أيضاً أن القرآن يعطي إيماناً مفصلاً كما قال جندب بن عبدالله « تعلمنا الإيمان ، ثم تعلمنا القرآن ، فازدنا إيماناً » .

فالقرآن يصف لنا ربنا ، وأن له وجهاً ويداً وسمعاً وبصراً ، ويعدّد لنا أسماءه وصفاته: فهو الرحمن الرحيم ، الملك ، القدوس ، السلام ، المؤمن ، المهيمن ، العزيز الجبار ... ويعرفنا بأفعاله ومخلوقاته ، ويصف لنا القيامة وأهوالها والجنة والنار كأننا نراهما .

أما طريقة التكلمين فإن غاية ما عندهم إيمان مجمل ، لا يعطي علماً وافياً ، ولا تصوراً واضحاً .

لا لقاء:

لا لقاء بين الدين والفلسفة فهما منهجان مختلفان: في البداية والنهاية، والطريقة والأسلوب ، وفي التأثير والعطاء ، وقبل ذلك كله في المنابع والمصادر .

والإسلام لا يحتاج إلى من يكمله، فقد أكمله العليم الخبير: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي﴾^(١)، ولا نحتاج إلى أن نوفق بينه وبين الفلسفة، ولا بينه وبين اليهودية والنصرانية، ولا بينه وبين الشيوعية والاشتراكية، فالإسلام حق لا باطل فيه ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ﴾^(٢) وغيره إمّا باطل، وإما حق مخلوط بباطل، والإسلام ما جاء لتحكمه أفكار البشر، وإنما جاء ليهيمن على الحياة والأحياء، ويقوم المعوجّ من العقائد والأفكار.

يجب علينا أن نبقي عقيدتنا وشريعتنا متميزة صافية نقية كما يريد ربنا ﴿قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ﴾^(٣) وإن خلطها بغيرها يؤدي إلى اللبس الذي عابه الله على أهل الكتاب ﴿يَتَأْهَلُ الْكِتَابُ لِمَ تَلْسُونُ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ﴾^(٤).

(١) سورة المائدة: ٣.

(٢) سورة فصلت: ٤٢.

(٣) سورة البقرة: ٢٥٦.

(٤) سورة آل عمران: ٧١.

المطلب الثاني : موقف العلماء من الفلسفة وعلم الكلام

قاوم العلماء الاتجاه الداعي إلى خلط مباحث العقيدة بالفلسفة وعلم الكلام ، ذلك الخلط الذي أنشأه الذين يعرفون بفلاسفة الإسلام كابن سينا ، وحاربوا الذين تأثروا بهذه الفلسفات .

والعلماء الأعلام قسمان : قسم تنبهوا إلى خطر هذا المسلك منذ الوهلة الأولى ، فقاوموا هذا الاتجاه منذ البداية كالإمام أحمد ، رحمه الله ، وكذلك الشافعي الذي يقول : « حكي في أهل الكلام أن يضربوا بالجريد والنعال ، ويطاف بهم في القبائل والعشائر ، ويقال : هذا جزء من ترك الكتاب والسنة وأقبل على الكلام » .

وقسم خاض فيما خاض فيه المتكلمون ، فأضناهم المسير ، ولم ينتبهوا إلا وشمس العمر تميل إلى الغروب ، فتندّموا ولات ساعة مندم ، ولم يبق لهم سوى التأوه والتحسر ، وسؤال الله أن يتجاوز عنهم ، وأن يحذروا من خلفهم من سلوك الطريق الخاطيء الذي ساروا فيه .

من هؤلاء محمد بن عمر الرازي قال في كتابه أقسام اللذات^(١) :

نهاية إقدام العقول عقل	وغاية سعي العالمين ضلال
وأرواحنا في وحشة من جسوننا	وحاصل دنيانا أذى ووبال
ولم نستفد من بحثنا طول عمرنا	سوى أن جمعنا فيه قيل وقالوا
فكم قد رأينا من رجالٍ ودولة	فبادوا جميعاً مسرعين وزالوا
وكم من جبال قد علا شرفاتها	رجال فزالوا والجبال جبال

وقال الرازي : « لقد تأملت الطرق الكلامية والمناهج الفلسفية فما رأيتهما تشفي عليلاً ، ولا تروي غليلاً » وعاد إلى الطريقة القرآنية ، وضرب مثلاً بمنهج القرآن في الصفات : « ورأيت أقرب الطرق طريقة القرآن ، أقرأ في الإثبات ﴿ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ﴾^(٢) ، ﴿ إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ

(١) الصواعق المرسلة ، لابن القيم : ص ٧ ، وكتاب اعتقادات فرق المسلمين ، للرازي : ص ٢٣ .

(٢) سورة طه : ٥ .

الطَّيِّبُ ﴿١﴾ .

وأقرأ في النفي: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ (٢) ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾ (٣) ،
ثم قال: « من جرب مثل تجربتي عرف مثل معرفتي » (٤) .

وهذا الشهرستاني يضرب على الوتر نفسه ، ويقرر أنه لم يجد عند
الفلاسفة والمتكلمين بعد طول بحث إلا الحيرة والندم حيث يقول: (٥)

لعمري لقد طفت المعاهد كلها وسيرت طرفي بين تلك المعالم
فلم أر إلا واضعاً كف حائر على ذقن أو قارعاً سن نادم

وهذا الجويني - وهو من الجهابذة الذين اشتغلوا بعلم الكلام - يقول
محذراً من الاشتغال به (٦): « يا أصحابنا لا تشتغلوا بالكلام ، فلو عرفت أن
الكلام ، يبلغ بي ما بلغ ما اشتغلت به » .

وقال عند موته متندماً متحسراً: « لقد خضت البحر الخضم ، وخلت
أهل الإسلام وعلومهم ، ودخلت في الذي نهوني عنه ، والآن إن لم
يتداركني الله برحمته ، فالويل لابن الجويني ، وها أنذا أموت على عقيدة
أمي ، أو قال على عقيدة العجائز » .

وأبو حامد الغزالي - رحمه الله - من هؤلاء الذين أطالوا البحث والتقيب
والتنقل من فرقة إلى فرقة، وقد انتهى في آخر عمره إلى الوقف والحيرة في
المسائل الكلامية ، وألف كتابه: (إجماع العوام عن علم الكلام) ، بل حرم
الاشتغال بعلم الكلام إلا في حالات خاصة « الحق أن علم الكلام حرام إلا
لشخصين » .

وقد أعرض في آخر عمره عن الاشتغال بعلم الكلام والطرق الكلامية،
وأقبل على أحاديث الرسول ﷺ ، فمات وصحيح البخاري على صدره .

(١) سورة فاطر: ١٠ .

(٢) سورة الشورى: ١١ .

(٣) سورة طه: ١١٠ .

(٤) الفتوى الحموية الكبرى ، لشيخ الإسلام ابن تيمية: ص ٧ .

(٥) نهاية الإقدام في علم الكلام ، للشهرستاني: ص ٣ .

(٦) مجموع فتاوي شيخ الإسلام ابن تيمية ، وانظر الفتوى الحموية: ص ٧ .

وأبو الحسن الأشعري نشأ معتزلياً ، وبقي كذلك أربعين عاماً ، ثم رجع عن ذلك ، وصرّح بتضليل المعتزلة ، وبالغ في الرد عليهم ^(١) . ولقد نشأ فريق بعد ذلك سار على المنهج السليم ، إلا أنه استوعب علوم هؤلاء ، وعرف مقاتلهم ، فكان يردُّ عليهم بالمنهج القرآني ، ويحاربهم بسلاحهم أيضاً مبيناً ما فيه من عوار وضعف ، وقائد هذا الفريق وحامل لوائه شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله تعالى .

المطلب الثالث : مقارنة بين صاحب الرأي وصاحب العقيدة

وقبل أن أنهى الكلام في هذا الموضوع أقول : نحن بحاجة إلى رجال عقيدة لا إلى رجال فلسفة ، نحن نريد أقواماً يعالجون داء هذه الأمة وبلاءها ، ولن يفعل ذلك أصحاب الفلسفة والرأي .

وقد عقد الأستاذ أحمد أمين - رحمه الله - مقارنة بين صاحب الرأي وصاحب العقيدة وأثر كل منهما في الحياة فقال :
فرق كبير بين أن ترى الرأي وأن تعتقده .

إذا رأيت الرأي فقد أدخلته في دائرة معلوماتك ، وإذا اعتقدته جرى في دمك ، وسرى في مخ عظامك ، وتغلغل في أعماق قلبك .

ذو الرأي فيلسوف يقول : إنني أرى صواباً ما قد يكون في الواقع باطلاً ، وهذا ما قامت الأدلة عليه اليوم ، وقد تقوم الأدلة على عكسه غداً ، وقد أكون مخطئاً فيه ، وقد أكون مصيباً .

أما ذو العقيدة فجازم بات ، لا شك عنده ولا ظن ، عقيدته هي الحق ، لا محالة ، وهي الحق غداً ، خرجت عن أن تكون مجالاً للدليل ، وسمت عن الشكوك والظنون .

ذو الرأي فاتر أو بارد ، إن تحقق ما رأى ابتسم ابتسامة هادئة رزينة ، وإن لم يتحقق ما رأى ، فلا بأس ، فقد احترز من قبل بأن رأيه صواب يحتمل

(١) انظر كتابنا : معتقد الإمام أبي الحسن الأشعري ومنهجه .

الخطأ ، ورأي غيره خطأ يحتمل الصواب ، ذو العقيدة حار متحمس ، لا يهدأ إلا إذا حقق عقيدته .

ذو الرأي سهل أن يتحول وأن يتحوّر ، هو عند الدليل ، أو عند المصلحة تظهر في شكل دليل ، أما ذو العقيدة فخير مظهر له ما قاله رسول الله (لو وضعوا الشمس في يميني والقمر في شمالي ، على أن أدعَ هذا الذي جئتُ به ما تركته) ^(١) .

الرأي جثة هامة ، لا حياة لها ما لم تنفخ فيها العقيدة من روحها ، والرأي كهف مظلم لا ينير حتى تلقي عليه العقيدة أشعتها ، والرأي مستنقع راكد يبيض فوقه البعوض ، والعقيدة بحر زاخر لا يسمح للهوام الوضيعة أن تتوالد على سطحه .

والرأي سديم يتكون ، والعقيدة نجم يتألق .

الرأي يخلق المصاعب ، ويضاعف العقبات ، ويصغي لأماني الجسد ، ويشير الشبهات ، ويبعث على التردد ، والعقيدة تقتحم الأخطار ، وتزلزل الجبال ، وتلفت وجه الدهر ، وتغير سير التاريخ ، وتنسف الشك والتردد ، وتبعث الحزم واليقين ، ولا تسمح إلا لمراد الروح ^(٢) .

(١) هذا حديث ضعيف رواه الطبري في تاريخه: ٣٢٦/٢ ، والبيهقي في دلائل النبوة: ١٨٧/٢ ، من طريق ابن إسحاق ، وسنده منقطع ، انظر السيرة النبوية لابن هشام: ٣٣٠/١ .

(٢) كتاب فيض الخاطر ، لأحمد أمين نقلاً عن كتاب (الإيمان والحياة ، للقرضاوي: ص ٢٢) .

المبحث الخامس

مناهج العلماء في إثبات العقائد^(١)

هل نؤمن بعذاب القبر ، وبالحوض والميزان وأمثال ذلك من الأمور الاعتقادية ؟ وما الذي يجعلنا نؤمن بذلك أو نفيه ؟

١ - يرى علماء السلف الصالح أن كل ما أخبرنا الله به ، أو أخبرنا به رسوله ﷺ ، ووصل إلينا بطريق صحيح ، يجب الإيمان به وتصديقه . وهم لا يفرقون بين الخبر المتواتر وخبر الأحاد^(٢) ، إذا كان صحيحاً ، بل يثبتون العقائد بهما من غير تفريق .

ويستدلون على ذلك بالأدلة العامة التي تأمرنا بتصديق الله ورسوله فيما أخيراً به ، وطاعتهم فيما أمراً به مثل قوله تعالى : ﴿ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُمْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ ﴾^(٣) وقوله : ﴿ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ ﴾^(٤) .

٢ - واحتجت طائفة ممن ضعفت معرفتها بالصحيح والضعيف من أحاديث الرسول ﷺ بالأحاديث الموضوعة والضعيفة^(٥) في هذا الباب ومن أمثال هذه الأحاديث الضعيفة والموضوعة :

حديث « انتهيت إلى ربي ليلة أسري بي إلى السماء ، فرأيت ربي ، بيني وبينه حجاب بارز ، فرأيت كل شيء منه ، حتى رأيت تاجاً مخصواً من اللؤلؤ » . حديث موضوع^(٦) .

(١) انظر كتابنا (أصل الاعتقاد) فقد حققت فيه القول في هذه المسألة .

(٢) الحديث المتواتر ما رواه جمع غفير يستحيل في العادة اتفاقهم وتواطؤهم على الكذب من مبدأ السند إلى منتهاه ، والأحاد ما نقص عن درجة التواتر .

(٣) سورة الأحزاب : ٣٦ .

(٤) سورة آل عمران : ٣٢ .

(٥) الموضوع : المكذوب أي ما في سنده كذاب ، والضعيف ما لم تتوفر فيه شروط الصحيح .

(٦) الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة ، للشوكاني : ٤٤١ .

حديث: (إنَّ اللهَ يَجْلِسُ عَلَى الْقَنْطَرَةِ الْوَسْطَى بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ)^(١) .
ضعيف .

ويجب التحقق من الأحاديث قبل الاحتجاج بها سواء في العقيدة أو الأحكام ، وإلا فلإنَّ النتيجة أن ننسب إلى دين الله ما ليس منه ، ونقرر أموراً اعتقادية باطلة .

ومثل الذين يثبتون العقائد بالأحاديث الضعيفة والموضوعة أولئك الذين يثبتونها بالمنامات والحرافات والأساطير .

٣ - ورفضت طائفة ثالثة الاحتجاج بالأدلة النقلية أي بالنصوص القرآنية والحديثية في إثبات العقائد ، وقد زعموا أن « الأدلة النقلية لا تفيد اليقين ، ولا تحصل الإيمان المطلوب ، ولا تثبت بها عقيدة »^(٢) ، وعللوا عدم إفادتها اليقين « بأنَّ الأدلة النقلية مجال واسع لاحتمالات كثيرة تحول دون هذا الإثبات »^(٣) .

وهذا قول متهافت لا يحتاج أن يتعب الناظر نفسه في الرد عليه ، إذ هو مخالف لإجماع الأمة ، وإذا كانت النصوص مجالاً واسعاً للاحتمال فكيف يكون كلام البشر ؟ وكيف لا تثبت العقائد بكلام الله ورسوله ؟ سبحانه هذا بهتان عظيم .

٤ - وذهب فريق رابع إلى رفض الاحتجاج بأحاديث الآحاد الصحيحة في باب العقائد، فلا يحتجون إلا بالقرآن أو المتواتر من الأحاديث، ولا يثبتون العقيدة بالقرآن والحديث المتواتر إلا إذا كان النص قطعي الدلالة^(٤)، وإذا لم يكن النص قطعي الدلالة فإنه لا يجوز الاحتجاج به عندهم .

(١) المصدر السابق: ٤٤٨ .

(٢) الإسلام عقيدة وشريعة ، لثلثوت: ص ٥٣ .

(٣) المصدر السابق .

(٤) يعنون بالقطعي الثبوت: القرآن والحديث المتواتر .

ويقضي الدلالة: أن النص لا يحتمل معنى آخر ، أي لا يحتمل التأويل ، وقد ردوا لذلك النصوص الدالة على رؤية المؤمنين لربهم في يوم القيامة ، أما الأحاديث فهي وإن كانت قطعية الدلالة فقد زعموا أنها أحاديث آحاد ، وأما نصوص القرآن فقالوا: غير قطعية الدلالة وأولوها تأويلاً آخر (انظر إنكار الشيخ ثلثوت لرؤية العباد لربهم في كتابه الإسلام عقيدة وشريعة: ص ٥٧) .

قال بذلك علماء الكلام قديماً ، وتابعهم بعض علماء الأصول ، وقد انتشر هذا القول في أيامنا ، حتى كاد ينسى القول الحق ، ويستغرب من قائله . والعلماء قديماً وحديثاً كانوا ولا زالوا يبينون فساد هذا القول وخطورته ، ويكشفون شبهة القائلين به .

توضيح شبهة هؤلاء: ^(١)

بيننا أن شبهة هؤلاء زعمهم أن أدلة العقائد لا بد أن تفيد اليقين ، وأحاديث الأحاد والنصوص القرآنية والأحاديث المتواترة إذا كانت دالتهما غير قطعية لا تفيد اليقين ، بل هي ظنية ، والظن لا يجوز أن يحتج به في هذا المجال لقوله تعالى: ﴿ إِن يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ ﴾ ^(٢) ، ولقوله: ﴿ وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا ﴾ ^(٣) ونحو ذلك من الآيات التي يذم الله فيها المشركين لاتباعهم الظن .

واحتجاجهم بهذه الآيات وأمثالها مردود ، لأن الظن في الآيات ليس هو الظن الذي عنوه ، فإن النصوص التي ردوها ورفضوا الاحتجاج بها في مسائل العقائد تفيد الظن الراجح ، والظن الذي ذمه الله في قوله: ﴿ إِن يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ ﴾ ^(٤) هو الشك الذي هو الخرص والتخمين ، فقد جاء في « النهاية » و « اللسان » وغيرهما من كتب اللغة « الظن: الشك يعرض لك في الشيء فتحققه وتحكم به » .

هذا هو الظن الذي نعه الله على المشركين ، ومما يؤيد ذلك قول الله فيهم ﴿ إِن يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴾ ^(٥) فجعل الظن هو الخرص الذي هو مجرد الخرص والتخمين ، إذ لو كان الظن المنعي به على المشركين هو الظن الغالب فإنه لا يجوز الأخذ به في الأحكام أيضاً؛ لأن الله أنكر

(١) انظر « الحديث حجة بنفسه » و « وجوب الأخذ بأحاديث الأحاد في العقائد والأحكام » ، للشيخ ناصر الدين الألباني ، وكتابتنا: « أصل الاعتقاد » .

(٢) سورة النجم: ٢٣ .

(٣) سورة النجم: ٢٨ .

(٤) سورة النجم: ٢٣ .

(٥) سورة الأنعام: ١١٦ .

على المشركين الأخذ بالظن إنكاراً مطلقاً، ولم يخصه بالعقيدة دون الأحكام، ولأن الله صرح في بعض الآيات أن الظن الذي أخذه على المشركين يشمل القول به في الأحكام أيضاً ، فاسمع إلى قوله تعالى الصريح في ذلك: ﴿ سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاءُنَا ﴾^(١) وهذه عقيدة، ﴿ وَلَا حَرَمْنَا مِنْ شَيْءٍ ﴾^(٢) وهذا حكم، ﴿ كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ حَتَّى ذَاقُوا بَأْسَنَا قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَخْرُصُونَ ﴾^(٣).

ثم إننا لا نسلم لهم القول إن أحاديث الأحاد لا تفيد العلم ، بل قد تفيده، يقول صديق حسن خان: « والخلاف في إفادة خبر الأحاد الظن أو العلم تفيد بما إذا لم يضم إليه ما يقويه ، أما إذا انضم إليه ما يقويه أو كان مشهوراً أو مستفيضاً فلا يجري فيه الخلاف المذكور .

ولا نزاع في أن خبر الواحد إذا وقع الإجماع على العمل بمقتضاه فإنه يفيد العلم ، لأن الإجماع عليه قد صيره من المعلوم صدقه ، وهكذا خبر الواحد إذا تلقته الأمة بالقبول ، فكانوا بين عامل به ومتأول له ، ومن هذا القسم أحاديث صحيحي البخاري ومسلم .

وقال العلامة السفاريني في « لوامع الأنوار البهية »:

« وخبر الأحاد إن كان مستفيضاً مشهوراً أفاد علماً نظرياً كما نقله العلامة ابن مفلح وغيره عن أبي إسحاق الأسفرائيني وابن فورك، وقيل يفيد القطع». ثم ذكر قولاً إن خبر الأحاد غير المستفيض يفيد الظن لاحتمال السهو والخطأ ، و لكنه نقل عن الإمام الموفق (ابن قدامة) وابن حمدان والطوفي وجمع أنه يفيد العلم بالقرائن .

قال العلامة علاء الدين علي بن سليمان المرداوي في شرح التحرير: « وهذا أظهر وأصح » وضبط القرائن يكون (بسكون النفس إلى الخبر

(١) سورة الأنعام: ١٤٨ .

(٢) سورة الأنعام: ١٤٨ .

(٣) سورة الأنعام: ١٤٨ .

كسكونها إلى المتواتر أو قريب منه بحيث لا يبقى احتمال عنده البتة) .
ونص أيضاً على أن خبر الآحاد غير المستفيض يفيد العلم إذا نقله آحاد
الأئمة المتفق عليهم وعلى إمامتهم وضبطهم .

ونقل عن القاضي أبي يعلى : « أن هذا هو المذهب (مذهب الحنابلة) ،
وقال أبو الخطاب : هذا ظاهر كلام أصحابنا » .

وذكر السفاريني أن هذا القول اختاره ابن الزاعوني والإمام تقي الدين ابن
تيمية ، ثم ذكر أن الذي عليه « الأصوليون من أصحاب أبي حنيفة والشافعي
وأحمد - رضي الله عنهم أجمعين - أن خبر الواحد إذا تلقته الأمة بالقبول
تصديقاً وعملاً به يوجب العلم » .

ثم ذكر أن المخالفين في ذلك من أتباع الأئمة فرقة قليلة تابعت علماء
الكلام ، وذكر أن ممن قال بإفادة خبر الآحاد العلم « أبا إسحق وأبا الطيب ،
وذكره عبد الوهاب وأمثاله من المالكية والسرخسي وأمثاله من الحنفية » وقال :
« وهو الذي عليه أكثر الفقهاء وأهل الحديث والسلف وأكثر الأشعرية
وغيرهم » .

وقال ابن الصلاح : « ما أسنده البخاري ومسلم العلم اليقيني النظري واقع
به ، خلافاً لقول من نفى ذلك محتجاً بأنه لا يفيد في أصله إلا الظن ، وإنما
تلقته الأمة بالقبول ، لأنه يجب عليهم العمل بالظن ، قال : والظن قد يخطئ » .

قال ابن الصلاح : « وقد كنت أميل إلى هذا وأحسبه قوياً ، ثم بان لي
أن المذهب الذي اخترناه أولاً هو الصحيح ، لأن ظناً من هو معصوم من
الخطأ لا يخطئ ، والأمة في إجماعها معصومة من الخطأ » . وابن الصلاح
يعني أن الأمة أجمعت على صحة أحاديث البخاري ومسلم .

قال السفاريني : « ولما وقف ابن كثير على اختيار ابن الصلاح من أن ما
أسند في الصحيحين مقطوع بصحته ، قال : وأنا مع ابن الصلاح فيما نص
عليه وأرشد إليه » .

ثم ذكر أن ابن كثير وقف على كلام لشيخه ابن تيمية مضمونه أنه نقل

القطع بالحديث الذي تلقته الأمة بالقبول عن جماعات ، وبعد أن ذكر بعض أسمائهم قال: (أي ابن تيمية) « وهو مذهب أهل الحديث قاطبة ومذهب السلف عامة » ^(١).

والصواب من القول أن أحاديث الأحاد الصحيحة تفيد اليقين إذا احتفت بها قرائن ودلائل كما نقلنا ذلك عن جملة من أهل العلم ، فالأحاديث التي وردت في كتب السنة وصححها أهل العلم ولم يطعن في صحتها واحد منهم تفيد اليقين لإجماع الأمة على صحتها ، ومن ذلك ما اتفق عليه صاحبها الصحيح أو ورد في واحد من الصحيحين ، ولم يطعن في صحته واحد من أهل العلم . ومن ذلك أن يكون الحديث مشهوراً أو مستفيضاً أو رواه الأئمة الكبار كمالك عن نافع عن ابن عمر.

خلاصة القول في المسألة: أن علماء أهل السنة يقبلون أحاديث الأحاد الصحيحة في العقائد والأحكام من غير تفريق في ذلك ، يدلك على هذا تخريج أئمة أهل السنة كمالك وأحمد والبخاري ومسلم وأبي داود والترمذي والنسائي والدارمي وغيرهم للأحاديث المثبتة للعقائد في مدوناتهم، والمتواتر منها قليل، ولو لم يرتضوا الاستدلال بها لما أتعبوا أنفسهم في روايتها وضبطها وتدوينها ، ومن قال عنهم خلاف ذلك فإنه قد افترى عليهم، ولا دخل لكون الأحاديث الأحاد تفيد الظن الراجح أو اليقين في المسألة.

فالذين يقولون لا تفيد اليقين يرون الأخذ بها في العقائد إذا صحت ولا تلازم بين إفادتها الظن وردها في باب الاعتقاد .

فابن عبد البر رحمه الله تعالى مع قوله إن أخبار الأحاد لا تفيد اليقين إلا أنه يرى أنه يجب الأخذ بها في العقائد كما يؤخذ بها في الأحكام ، وينسب ذلك إلى جماعة أهل السنة ^(٢).

(١) لوامع الأنوار البهية: ص ١٧ ، وبهذه النقول الكثيرة التي أثبتناها يتبين لك ما في قول الشيخ شلتوت من التجني حيث يقول: « وهكذا نجد نصوص العلماء متكلمين وأصوليين مجتمعة على أن خبر الأحاد لا يفيد اليقين ، فلا تثبت به العقيدة ، ونجد المحققين من العلماء يصفون ذلك بأنه ضروري لا يصح أن ينازع أحد في شيء منه . . » راجع الإسلام عقيدة وشرعية: ص: ٧٥ .
(٢) راجع التمهيد ، لابن عبد البر: ٧/١ .

النصوص الدالة على الاحتجاج بخبر الأحاد

وقد وردت نصوص كثيرة تدل على وجوب الأخذ بحديث الأحاد والاحتجاج بها في إثبات العقائد ، منها:

١- قوله تعالى: ﴿ وَمَا كَانُ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَآفَّةً فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ ﴾^(١)

فهذه الآية فيها حثٌ للقبائل والعشائر وأهل النواحي والأقطار المختلفة من المؤمنين على أن ينفر من كلٍّ منهم طائفة ليتفقها في دينهم ، ثم يرجعوا إلى قومهم فينذروهم ، والطائفة في لغة العرب: تطلق على الواحد فما فوق ، والتفقه في الدين: يشمل العقائد والأحكام ، بل التفقه في العقائد أهم من التفقه في الأحكام ، ولذا أطلق الإمام أبو حنيفة - رحمه الله - على وريقات كتبها في العقائد: (الفقه الأكبر) ، ففي الآية دليل صريح على وجوب الأخذ بأحاديث الأحاد في العقيدة ، وإلا لما جاز للطائفة أن تنذر قومها.

٢- قوله تعالى: ﴿ يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا ﴾^(٢) وفي القراءة الأخرى (فتثبتوا) ، فإنها تدلُّ على أن من لم يكن فاسقاً بأن كان عدلاً إذا جاء بخبر ما فالحجة قائمة به ، وأنه لا يجب الثبوت ، بل يؤخذ حالاً .

٣- وقد ورد في السنة ما يوضح قوله تعالى: ﴿ فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ ﴾^(٣) ، فقد روى البخاري في صحيحه عن مالك بن الحويرث قال: (أتينا إلى النبي ﷺ ، ونحن شبيبة متقاربون ، فأقمنا عنده عشرين يوماً وليلة ، وكان رسول الله رحيماً رقيقاً ، فلما ظن أننا قد اشتهينا أهلنا ، أو قد اشتقنا ، سألنا عمن تركنا بعدنا ، فأخبرناه ، قال: ارجعوا إلى أهليكم ، فأقيموا فيهم ، وعلموهم ، ومروهم وصلوا كما رأيتموني أصلي)^(٤) .

(١) سورة التوبة: ١٢٢ .

(٢) سورة الحجرات: ٦ .

(٣) سورة التوبة: ١٢٢ .

(٤) صحيح البخاري: ١١٠/٢ ، ورقمه: ٦٢٧ ، ورواه مسلم: ٤٦٥/١ ورقمه: ٦٧٤ ، واللفظ للبخاري .

فقد أمر كل واحد من هؤلاء الشباب أن يعلم كل واحد أهله ، والتعليم
يعم العقيدة ، بل هي أول ما يدخل في العموم ، فلو لم يكن خبر الآحاد
مما تقوم به العقيدة لم يكن لهذا الأمر معنى .

٤ - وفي صحيح البخاري ومسلم أيضاً: أن أهل اليمن قدموا على
رسول الله ﷺ فقالوا: « ابعث معنا رجلاً يعلمنا السنة والإسلام ، قال
فأخذ بيد أبي عبيدة » فقال: (هذا أمين هذه الأمة) ^(١) .

فلو لم تقم الحجة بخبر الواحد لم يبعث الرسول ﷺ إليهم أبا عبيدة
وحده ، وكذلك يقال في بعثه ﷺ في نوبات مختلفة أو إلى بلاد متفرقة
غيره من الصحابة: كعلي بن أبي طالب ، ومعاذ بن جبل ، وأبي موسى
الأشعري ، وأحاديثهم في الصحيحين وفي غيرها .

ولا ريب أن هؤلاء كانوا يعلمون العقائد في جملة ما يعلمون ، فلو لم
تكن الحجة قائمة بهم عليهم لم يبعثهم رسول الله ﷺ أفراداً .

قال الإمام الشافعي - رحمه الله - في كتابه (الرسالة):

« وهو لا يبعث بأمره ، إلا والحجة للمبعوث إليهم وعليهم قائمة بقبول
خبره عن رسول الله ﷺ » ^(٢) .

(١) صحيح مسلم: ١٨٨٨/٤ ، ورقمه: ٢٤١٩ ، والذي في البخاري أنه أرسله إلى أهل نجران ،
صحيح البخاري: ٩٣/٧ ، ورقمه: ٣٧٤٥ ، ٢٣٢/١٣ ، ورقمه: ٧٢٥٤ .
(٢) الرسالة ، للشافعي: ٤١٢ .

الرد على القائلين إن حديث الآحاد لا يؤخذ بها في العقيدة
وقد ردّ العلماء على الذين لا يأخذون بأحاديث الآحاد في العقيدة من وجوه كثيرة
منها:

- ١- القول إن أحاديث الآحاد لا تثبت بها عقيدة قول مبتدع حادث لا أصل له
في الشريعة ، وكلُّ ما كان كذلك فهو قول مردود .
- ٢- قولهم هذا في ذاته عقيدة (أي إنّ أحاديث الآحاد لا يحتج بها) ، وعلى
طريقتهم فإن هذه العقيدة تحتاج إلى دليل قطعي ينهى عن الأخذ بأحاديث
الآحاد في العقيدة ، ولا دليل على ذلك .
- ٣- لو وجد دليل قطعي يدل على أن أحاديث الآحاد لا تثبت بها عقيدة
لعلمها الصحابة وصرحوا بها ، وكذلك مَنْ بعدهم من السلف الصالح .
- ٤- هذا القول مخالف للمنهج العلمي الذي كان عليه الصحابة ، فقد كان
الواحد منهم يقبل خبر من حدثه عن الرسول ﷺ ويجزم به ، ولا يرد
قول أخيه بحجة أن الحديث الذي نقله إنما هو حديث آحاد .
- ٥- الأدلة الدالة على وجوب الأخذ بأدلة الكتاب والسنة تشمل العقائد
والأحكام ، فتخصيص هذه الأدلة بالأحكام دون العقائد إذا كانت آحاداً
تخصيص من غير مخصص .
- ٦- أمر الله - تعالى - رسوله بالبلاغ المبين ، ومعلوم أنّ البلاغ المبين هو الذي
تقوم به الحجة على المُبلِّغ ويحصل به العلم ، فلو كان خبر الواحد لا
يحصل به العلم ، لم يقع به التبليغ فإنَّ الحجة إنّما تقوم بما يحصل من
العلم .
- ٧- يلزم من هذا القول إبطال الأخذ بالأحاديث الآحاد في العقيدة مطلقاً من
بعد الصحابة الذين سمعوه منه ﷺ مباشرة ، لأنَّ الأحاديث لم تصل
للناس قبل تدوينها إلا بطريق الآحاد ، والذين وصلهم الحديث بطريق

التواتر قليل ، بل أقل من القليل ، ثم إن إخبار هؤلاء غيرهم أن الحديث الفلاني متواتر لا يفيد العلم ، لأن خبر هذا العالم خبر آحاد .

٨ - هذا القول يقتضي ترك العمل بأحاديث الآحاد التي فيها عقيدة وعمل ؛ لأن عدم الأخذ بها في العقائد ردُّ لها ، فكيف يؤخذ بها في الأحكام؟!

٩- لم يتفق الأصوليون على هذا القول - كما زعم الشيخ شلتوت - وقد نص الإمام مالك والشافعي وأصحاب أبي حنيفة وداود بن علي وأصحابه كابن حزم على أن خبر الواحد يفيد العلم، ونص عليه الحسين بن علي الكرايسي والحرث بن أسد المحاسبي والقاضي أبو يعلى من الحنابلة .

العقائد التي ثبتت بالأحاديث

وقبل أن ننهي القول في هذه المسألة نسوق إليك جملة من العقائد الثابتة بالأحاديث الصحيحة:

١- القول بنبوة آدم عليه السلام وغيره من الأنبياء الذين لم يُنصَّ في القرآن على نبوتهم .

٢- أفضلية نبينا محمد ﷺ على جميع الأنبياء والمرسلين .

٣- شفاعته ﷺ العظمى في المحشر .

٤- شفاعته ﷺ لأهل الكبائر من أمته .

٥- معجزاته ﷺ كلها ما عدا القرآن ، ومنها معجزة انشقاق القمر ، فإنها مع ذكرها في القرآن تأولوها بما ينافي الأحاديث الصحيحة المصرحة بانشقاق القمر .

٦- الأحاديث التي تتحدث عن بدء الخلق وصفة الملائكة والجن ، والجنة والنار ، وأنهما مخلوقتان ، وأن الحجر الأسود من الجنة .

- ٧- كثير من خصوصياته ﷺ التي جمعها السيوطي في كتاب (الخصائص الكبرى) مثل دخول الجنة ورؤية أهلها ، وما أعد للمتقين فيها وإسلام قرينه من الجن .
- ٨ - القطع بأن العشرة المبشرين بالجنة من أهل الجنة .
- ٩- الإيمان بسؤال منكر ونكير في القبر .
- ١٠- الإيمان بعذاب القبر .
- ١١- الإيمان بضغطة القبر .
- ١٢- الإيمان بالميزان ذي الكفتين يوم القيامة.
- ١٣- الإيمان بالصراط .
- ١٤- الإيمان بحوضه ﷺ وأن من شرب منه شربة لا يظمأ بعدها أبداً .
- ١٥- دخول سبعين ألفاً من أمته ﷺ الجنة بغير حساب .
- ١٦- الإيمان بكل ما صح في الحديث في صفة القيامة والحشر والنشر مما ليس في القرآن .
- ١٧- الإيمان بالقضاء والقدر خيره وشره ، وأن الله تعالى كتب على كل إنسان سعادته أو شقاوته ورزقه وأجله .
- ١٨- الإيمان بالقلم الذي كتب كل شيء .
- ١٩- الإيمان بأن أهل الكباثر لا يخلدون في النار .
- ٢٠- الإيمان بأن أرواح الشهداء في حواصل طير خضر في الجنة .
- ٢١- الإيمان بأن الله حرم على الأرض أن تأكل أجساد الأنبياء .
- ٢٢- الإيمان بأن لله ملائكة سياحين يبلغون النبي ﷺ سلام أمته .
- ٢٣- الإيمان بمجموع أشراط الساعة كخروج المهدي ، ونزول عيسى وخروج الدجال ... وغير ذلك .

وليست أدلة هذه العقائد جميعاً أحاديث آحاد ، بل منها ما دليله أحاديث متواترة ، ولكن عدم علم هؤلاء بالسنة المتواترة منها والآحاد جعلهم يردونها ، أو يردون كثيراً منها ، وإلا فإن أحاديث خروج الدجال ، وخروج المهدي ، ونزول عيسى بن مريم أحاديث متواترة كما صرح بذلك علماء الحديث .

والأدهى من ذلك أن تُردَّ العقائد التي وردت في الأحاديث المتواترة ، بل وردت في القرآن بزعم أن دلالة هذه النصوص غير قطعية كما سبق ، وقد ذكرنا قول الشيخ شلتوت ، ولذا لم يشبوا رؤية العباد لربهم في يوم القيامة مع تصريح القرآن بإثباتها ﴿ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاضِرَةٌ ۖ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ۚ ﴾^(١) ، وقد تواترت الأحاديث بإثباتها .

وقد حمل أبو الحسن الأشعري على المعتزلة لردهم النصوص من الكتاب والسنة تقليداً لرؤسائهم وأهل الرأي فيهم ، قال رحمه الله تعالى : « أما بعد فإن الزائغين عن الحق من المعتزلة وأهل القدر مالت بهم أهواؤهم إلى تقليد رؤسائهم ، ومن مضى من أسلافهم ، فتأولوا القرآن على آرائهم تأويلاً لم ينزل الله به سلطاناً ، ولا أوضح به برهاناً ، ولا نقلوه عن رسول رب العالمين ، ولا عن السلف المتقدمين ، وخالفوا روايات الصحابة عليهم السلام عن نبي الله صلوات الله عليه في رؤية الله بالأبصار ، وقد جاءت في ذلك روايات من الجهات المختلفة ، وتواترت بها الآثار ، وتتابع بها الأخبار ، وأنكروا شفاعة رسول الله ﷺ للمذنبين ، ودفعوا الروايات في ذلك عن المتقدمين ، وجحدوا عذاب القبر ، وأن الكفار في قبورهم يعذبون »^(٢) .

وقال أبو الحسن في موضع آخر : « وأنكرت المعتزلة الحوض ، وأنكرت المعتزلة عذاب القبر »^(٣) .

وقال أبو الحسن في مقالات الإسلاميين : « اختلفوا في عذاب القبر ،

(١) سورة القيامة: ٢٢ - ٢٣ .

(٢) الإبانة عن أصول الديانة : ص ٦ .

(٣) المصدر السابق: ص ٧٥ .

فمنهم من نفاه ومنهم من أثبتة وهم المعتزلة والخوارج ^(١) .
وقال في مقالاته: « اختلفوا في شفاعة رسول الله ﷺ هل هي لأهل
الكبائر ، فأنكرت المعتزلة ذلك وقالت بإبطاله » ^(٢) .
وذكر أيضاً في مواضع من مقالاته أن المعتزلة أنكروا العين واليد لله ، كما
أنكروا رؤيته بالأبصار ومجيئه يوم القيامة ونزوله إلى السماء الدنيا ، وجزموا
بتخليد الفساق في النار ، وغير ذلك مما خالفوا فيه الأحاديث الصحيحة
والمتواترة بل نصوص القرآن ^(٣) .
فمن نفى هذه العقائد التي صحت بها الأحاديث ، فإنه سائر على درب
المعتزلة ، لا على طريق أهل السنة .
وقد رأيت من السابقين واللاحقين من جزم بأن جميع أشراف الساعة
أحاديث آحاد ، وردها بسبب ذلك ، وما ظنه منها متواترا لاحقه بالتأويل
والتحريف .

حكم من أنكر ما ثبت بخبر الآحاد:

نقل السفاريني القول بكفر من أنكر خبر الآحاد عن إسحاق بن راهوية ،
والأصح أنه لا يكفر ، ويبدو أن الذي قال بكفره نظر إلى الأحاديث التي
تلقتها الأمة بالقبول ، وأجمعت على صحتها .
وإننا ، وإن لم نقل بكفره ، نقول: لقد سلك هذا الذي رد أحاديث
الرسول ﷺ الصحاح في الاحتجاج بها في العقائد مسلماً بين الخطأ ،
ويخشى عليه أن يزيغ بسبب رده لهذه الأحاديث وأن يبتليه الله بالمضلات
﴿ فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم ﴾ ^(٤) .

(١) مقالات الإسلاميين : ص ٣٤٠ .

(٢) مقالات الإسلاميين : ص ٣٤٠ .

(٣) راجع مقالات الإسلاميين : ص: ١٥٧ ، ٢١٦ ، ١٩٥ ، ٤٧٤ .

(٤) سورة النور: ٦٣ .

هذا هو المنهج

إننا نلتزم في هذه الدراسة التي نقدمها بالكتاب والسنة ؛ ولذلك كان لزماً علينا أن نعرض العقيدة وفق المنهج الذي عرضه الكتاب والسنة ولا نتجاوز هذا المنهج، فهو الطريق الذي أحيا قلوب الأوائل من هذه الأمة.

وهو السبيل الوحيد الذي سيصلح بقية الأمة ، وصدق الإمام مالك - إمام المدينة المنورة وعالمها - إذ يقول: « لن يصلح آخر هذه الأمة إلا بما صلح به أولها » .

وقد قدمنا تميز القرآن في نهجه عن الفلسفة في إقرار الدين والاعتقاد، وهذا التميز يلزمنا بالأخذ به دون سواه .

شبهة تحتاج إلى إيضاح: كيف نخاطب بالقرآن من لا يؤمن به

يقول بعض الذين عندهم حظ من الدين: كيف نعرض القرآن على من لا يؤمن بالله ؟ يجب أن نخاطب الناس اليوم بمنطق العلم المادي الحديث والأدلة العقلية ، فإذا اقتنعوا بالإسلام خاطبناهم بالقرآن .

ونحن نقول لهؤلاء: بالله عليكم كيف أمر الله رسوله أن ينذر بالقرآن الكفار الذين يكذبون بالله وبالقرآن وبالرسول ﴿لَا تُذِرْكُم بِهِءَ وَمَنْ بَلَّغٌ﴾^(١) كيف أمره أن يتلو عليهم هذا القرآن ؟ ألم يكن يقرؤه على المعاندين المكذبين فيهزّ نفوسهم ، ويزلزل قلوبهم ؟

ماذا فعلت آيات القرآن بأمية بن خلف ، والوليد بن عتبة ، ... وغيرهم على غلظ كفرهم وتمكن عداوتهم ؟

قد يقال: فالقرآن اليوم يتلى في كل مكان حتى من إذاعة (لندن - واشنطن) ومع ذلك فإن أبناء الإسلام الذين يقرءون القرآن لا يؤمنون بما جاء به .

والجواب على هؤلاء أن العربي قديماً كان يسمع الآيات تتلى عليه ،

(١) سورة الأنعام: ١٩ .

فتنسل إلى أعماق نفسه ، لأنه عربيّ يفقه معاني الآيات ومراميها ، فلا حجاب بينه وبينها .

أمّا اليوم فتقوم بين النَّاس والقرآن حواجز وحجب ، بعضها يعود إلى اللغة ، وبعضها إلى شبهات استقرت في الأذهان ، وأصبحت عند النَّاس مسلمات .

ولذلك فإنَّ مهمة حامل القرآن اليوم أن يقوم بترجمة القرآن إلى اللغة التي يفقهها النَّاس ، عليه أن يصل النَّاس بالقرآن ، ويصل القرآن بالنَّاس ، بأن يبين لهم معانيه ومراميّه ، ويجدد معاني هذا الكتاب في النفوس ، فتعود مرة أخرى إلى تذوقه واستشعاره . . . ، وتصل معانيه إلى المكذِّبين والمنكرين بهذه الطريقة ، فتحقق الدعوة التي تقوم بها الحجة على كلِّ إنسان .

وقد سبق أن بيَّنا أنَّ القرآن يحتوي على الأدلة التي تناقش العقول ، وتروي ظمأ القلوب ، وليس هو مجرد أخبار فقط .

دعوة مشبوهة: التقارب بين الأديان

هذا هو السبيل: أن نتبين النهج الذي جاءنا الله به لإقرار الإيمان في النفوس ، ونلتزمه في ذوات أنفسنا ، وفي دعوة الناس ، وفي تربيتهم وفقه.

ويحاول أعداء الله ، والمخدوعون من أبناء هذه الأمة ، أن يشوهوا هذا السبيل ، وذلك بالدعوة إلى التقارب بين الأديان ، فقد أقيمت مؤتمرات وندوات من أجل ذلك .

وقد أخطأ الذين أمّوا هذه المؤتمرات والندوات من المسلمين خطأ كبيراً حين رضوا بأن يجعلوا الإسلام موضوعاً للبحث كاليهودية والنصرانية على حدِّ سواء .

قد نجد لهؤلاء العذر لو ذهبوا إلى هناك يقولون للآخرين كما قال القرآن: ﴿ قُلْ يٰٓأَهْلَ ٱلْكِتَآبِ تَعَالَوْا۟ إِلَىٰ كَلِمَةٍ سَوَآءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَمْ ؕ إِلَآ نَعْبُدُ إِلَآهَآ ٱللَّهُ وَلَا شُرَكَآءَ لَهُۥ ۚ

شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا آرْبَابًا مِّن دُونِ اللَّهِ فَإِن تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ﴿١١﴾ كَانَ عَلَيْهِم أَن يبينوا باطل هؤلاء التي هي أحسن ، ويعرضوا عليهم الذين الحق ، ويقيموا عليهم الحجة ، لا أن يخطبوا ودَّهم ، ويجاملوهم في باطلوهم .

ويخطئ الذين يخلطون الإسلام بغيره من الأديان والمذاهب والفلسفات ، يزعمون أنهم يوفقون بين نصوص القرآن وكلام أولئك الأقوام ، ليصلوا إلى مرحلة وسط يلتقي فيها الإسلام بغيره ، وكذبوا في زعمهم ، وضلوا في نهجهم ، فالإسلام دين الله يهيمن على الحياة والأحياء ، ولا يحتاج إلى أن نوفق بينه وبين غيره ، فغيره فيه الباطل والصالح ، والإسلام صلاح كله ، ومهمتنا أن نُبقي كتاب ربنا ودينه متميزين ﴿ قَدْ بَيَّنَّ الرُّشْدَ مِنَ الْغَيِّ ﴾ (٢) حتى يفيء إليه الناس فيجدوه صافياً غير مخلوط .

وقد ذمَّ الله هذا الصنف من الناس الذين يريدون مزج الإسلام بغيره والالتقاء في منتصف الطريق بزعم التوفيق ، وأخبر أن هذا فعل المنافقين ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُم تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ رَأَيْتَ الْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا ۝١١ فَكَيْفَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ ثُمَّ جَاءُوكَ يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ إِن أَرَدْنَا إِلَّا إِحْسَانًا وَتَوْفِيقًا ﴾ (٣) .

(١) سورة آل عمران: ٦٤ .

(٢) سورة البقرة: ٢٥٦ .

(٣) سورة النساء: ٦١ - ٦٢ .

الإيمان بالله

تمهيد: أهمية هذا الأصل:

الأصل الأول من الأصول الاعتقادية هو الإيمان بالله ، وهذا الأصل هو أهمُّ الأصول الاعتقادية والعملية ، وعليه مدار الإسلام ، وهو لبُّ القرآن ، ولا نبالغ إذا قلنا: إنَّ القرآن كلُّه حديث عن هذا الإيمان ؛ لأنَّ القرآن إمَّا حديث مباشر عن الله تعالى: ذاته وأسمائه ، وصفاته ، وأفعاله ، كآية الكرسي ، وسورة الإخلاص .

وإمَّا دعوة إلى عبادته وحده لا شريك له ، وترك ما يُعبد من دونه من آلهة باطلة ، وهذا كله تعريف بالله ، ودعوة للقيام بحقِّه ، ونهي عن صرف ذلك لغيره .

وإمَّا أمر بطاعته سبحانه، ونهي عن معصيته، وهذا من لوازم الإيمان .
وإمَّا إخبار عن أهل الإيمان وما فعل بهم في الدنيا من الكرامة ، وما يثيبهم به في الآخرة ، وهذا جزاء أهل الإيمان بالله .

وإمَّا إخبار عن الكافرين ، وما فعل الله بهم في الدنيا من النكال ، وما سيفعل بهم في الآخرة في دار العذاب، وهذا جزاء من أعرض عن الإيمان .
فالقرآن كله حديث عن الإيمان بالله ، يوضح هذا أنَّنا نجد أنَّ ذكر الله قد تكرر في القرآن باسم من أسمائه ، أو صفة من صفاته (١٠٠٦٢) مرة أي في الصفحة الواحدة قرابة عشرين مرة في المتوسط .

إننا نستطيع أن نقول: إنَّ الإيمان بالله بالنسبة لبقية الأصول والفروع كأصل الشجرة بالنسبة للسوق والفروع ، فهو أصل الأصول ، وقاعدة الدِّين ، وكلما كان حظ المرء من الإيمان بالله عظيماً كانَّ حظه في الإسلام كبيراً .

مسائل الإيمان بالله

مسائل هذا الباب التي لا بدّ للباحث من عرضها وتمحيصها هي:

أولاً: أدلة وجود الله - تعالى - وردّ الشبهات التي تثار حول هذا الموضوع .

ثانياً: التعريف بالله - سبحانه - وهذا يتمّ في القرآن من خلال طريقين:

١- بيان ما في المخلوقات من إبداع وإعجاز تدل على عظيم قدرة الله وبديع صنعه .

٢- دراسة الآيات القرآنية التي تتحدث عن الله حديثاً مباشراً: ذاته، وأسمائه، وصفاته ، وأفعاله .

ثالثاً: توحيد الله بعبادته وحده لا شريك له ، ونبذ ما يعبد من دونه.

رابعاً: نظرة في تاريخ العقيدة الإلهية ، وتحقيق القول في ذلك .

..

الفصل للذرة

أدلة وجود الخالق جل وعلا

أولاً: دليل الفطرة

الفطرة السليمة تشهد بوجود الله من غير دليل :

لم يطل القرآن في الاستدلال على وجود الله تعالى ، لأنَّ القرآن يقرّر أنَّ الفطر السليمة ، والنفوس التي لم تتقدّر بأقذار الشرك ، تُقرّ بوجوده من غير دليل ، وليس كذلك فقط ، بل إنَّ توحيده - سبحانه - أمر فطري بدهي ﴿ فَأَقَمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفاً فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا بُدَّ لَهُ لِيَخْلُقَ اللَّهُ ذَلِكَ أَلَيْسَ بِالْقَيْمِ ﴾ (١) .

هذه الفطرة هي التي تفسر الظاهرة التي لاحظها الباحثون في تاريخ الأديان ، وهي أنَّ الأمم جميعاً - التي درسوا تاريخها - اتخذت معبودات تتجه إليها وتقدّسها (٢) .

وقد يقال هنا: لو كان التوجه إلى الله أمراً فطرياً لما عبد النَّاس في مختلف العصور آلهة شتى .

والجواب: أنَّ الفطرة تدعو المرء إلى الاتجاه إلى الخالق، لكنَّ الإنسان تحيط به مؤثرات كثيرة تجعله ينحرف حينما يتجه إلى المعبود الحق .

(١) سورة الروم: ٣٠ .

(٢) حتى الشيوعيون اليوم الذين أرادوا أن يتحرروا من عبادة الآلهة بزعمهم يعبدون مؤسس المذهب، فتراهم يرون أمام جثته المحنطة في الميدان الأحمر في ذكرى يوم وفاته خاضعين حائنين رؤوسهم، لقد جعلوه إلهاً ، وبدلاً من أن يعبدوا خالق البشر عبدوا ميتاً من البشر ، فبعداً لهم . هذا ما دونته قبل خمس عشرة سنة ، وقبل سنوات هدم القائلون على المذهب الشيوعي مذهبهم ، وألقوا جثث قادة المذهب ، كما ألقوا عقائدهم وأفكارهم .

فما يغرسه الآباء في نفوس الأبناء ، وما يلقيه الكتاب والمعلمون والباحثون في أفكار الناشئة بيدل هذه الفطرة ويقذرها ، ويلقي عليها غشاوة، فلا تتجه إلى الحقيقة .

وقد نصَّ الرسول ﷺ على صدق هذا الذي قررناه ، ففي صحيح البخاري ومسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال: قال رسول الله ﷺ: (كل مولود يولد على الفطرة ، فأبواه يهودانه ، أو ينصرانه ، أو يمجسانه^(١) . ولم يقل يُسلمانه ، لأنَّ الإسلام مُوافقٌ للفطرة .

وقد يقال: إذا تركنا الطفل من غير أن نُؤثِّر في فطرته هل يخرج موحدًا عارفاً بربه ، فنقول: إذا ترك شياطين الإنس البشر ، ولم يدنسوا فطرتهم ، فإنَّ شياطين الجن لن يتركوهم ، فقد أخذ الشيطان على نفسه العهد بإضلال بني آدم: ﴿ قَالَ فِعْزَيْكَ لَا تَغْوِيَهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ (٢) إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ ﴿ (٣) .

وأعطي الشيطان القدرة على أن يصل إلى قلب الإنسان ، كما في الحديث الصحيح (إن الشيطان يجري من الإنسان مجرى الدم ، وإني خشيت أن يقذف في قلوبكما شرًا) أو قال: (شيئاً)^(٤) .

والقرآن وصف الشيطان المطلوب الاستعاذة منه بأنه ﴿يُوسُوسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ﴾^(٥) ، وقد صح أيضاً أنَّ لكل إنسان قريناً من الجن يأمره بالشر، ويحثه عليه، وفي القرآن ﴿قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَطْغَيْتُهُ وَلَكِنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ﴾^(٥) .

ولا يتخلص المرء من هذا إلا بالالتجاء إلى الله ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ﴾ (١) مَلِكِ النَّاسِ (٢) إِلَهِ النَّاسِ (٣) مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ (٤) الَّذِي يُّوسُوسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ (٥) مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ (٦)

(١) صحيح البخاري: ٢٤٥/٣ ، ورقمه: ١٣٨٥ ، ورواه مسلم في صحيحه: ٢٠٤٧/٤ ، ورقمه: ٢٦٥٨ .

(٢) سورة ص: ٨٢-٨٣ .

(٣) رواه مسلم في صحيحه: ١٧١٢/٤ . ورقمه: ٢١٧٥ .

(٤) سورة الناس: ٥ .

(٥) سورة ق: ٢٧ .

(٦) سورة الناس: ١-٦ .

وشياطين الجنّ يقومون بدور كبير في إفساد الفطرة وتدنيسها ، وقد ثبت في صحيح مسلم عن عياض بن حمار أن رسول الله ﷺ خطب ذات يوم ، فكان مما جاء في خطبته : (ألا إن ربي أمرني أن أعلمكم ما جهلتم مما علمني يومي هذا : كلُّ مالٍ نحلته ^(١) عبادي حلالٌ ، وإنِّي خلقت عبادي حنفاءً كلهم ، وإنهم اتَّهموا الشياطين ، فاجتالهم عن دينهم ، وحرمت عليهم ما أحللت لهم ، وأمرتهم أن يشركوا بي ما لم أنزل به سلطاناً) ^(٢) .

المصائب تصفي جوهر الفطرة :

وكثيراً ما تنكشف الحجب عن الفطرة ، فتزول عنها الغشاوة التي رانت عليها عندما تصاب بمصاب أليم ، أو تقع في مازق لا تجد فيه من البشر عوناً ، وتفقد أسباب النجاة ، فكم من ملحد عرف ربّه وآب إليه عندما أحيط به ، وكم من مشرك أخلص دينه لله لضرّ نزل به ﴿ حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلْكِ وَجَرَيْنَ بِهِم بِرِيحٍ طَبَیْةٍ وَفَرِحُوا بِهَا جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ لَئِنْ أَجَبْنَاهُمْ مِنْ هَٰذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴾ ^(٣) .

وقد سمعنا كيف آب ركاب طائرة ما إلى ربهم عندما أصاب طائرهم خلل ، فأخذت تهتز وتميل ، وتتأرجح في الفضاء ، والطيار لا يملك من أمره شيئاً فضلاً عن الركاب ، هناك اختفى الإلحاد ، وضجّت الألسنة بالدُّعاء ، ورغبت القلوب إلى ربها بصدق وإخلاص ، ولم يبق للشرك والإلحاد وجود في مثل هذا الموقف الرهيب .

المشركون الذين بعث إليهم الرسول كانوا يقرّون بوجود الخالق :

العرب الذين جابههم الرسول ﷺ كانوا مقرّين بوجود الله ، وأنه الخالق وحده للكون ، كما يقرّون بآئه وحده الرازق النافع الضارّ . . . ولكنهم كانوا يعبدون غيره معه ، ولا يخلصون دينهم لله وحده .

(١) نحلته : منحته .

(٢) صحيح مسلم : ٢١٩٧/٤ ، ورقمه : ٢٨٦٥ .

(٣) سورة يونس : ٢٢ .

وفي معرض إلزام المشركين بالعبودية لله وحده ، وإخلاص الدين له كان يسألهم عن الخالق المالك للسماء والأرض ، فكانوا يعترفون ، ولا ينكرون ، ﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ﴾ (١) .

وفي سورة المؤمنون ﴿ قُلْ لِمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ (٨٤) سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿ ٨٥ ﴾ قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴿ ٨٦ ﴾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا نُنْقِطُ ﴿ ٨٧ ﴾ قُلْ مَنْ مِنْ يَدَيْهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ يُجِيرُ وَلَا يُجَارُ عَلَيْهِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿ ٨٨ ﴾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ فَأَنَّى تُسْحَرُونَ ﴿ ٨٩ ﴾ . ومن المعروف أن العرب كانوا يُعظمون الكعبة ، ويحجون ، ولهم بقية من عبادات يتنسكون بها .

كفر النَّاس - اليوم أعظم :

كان حرياً بنا ألا نقف عند أدلة وجود الله كثيراً ؛ لأنَّ الفطرة الإنسانية تشهد بذلك ، ولا يكاد يعرف منكر لوجود الخالق في الماضي إلا التزير اليسير ، وهم لا يمثلون في البشرية نسبة تذكر .

إلا أن الانحراف اليوم وصل الدرك الأسفل ، فأصبحنا نرى أقواماً يزعمون أن لا خالق ، ويجعلون هذه المقولة مذهباً يقيمون عليه حياتهم ، وقامت دول على هذا المذهب تعدُّ بمئات الملايين من البشر .

وانتشرت هذه المقولة في كل مكان ، وألفت فيها كتب ، وأصبح لها فلسفة تدرس ، وحاول أصحابها أن يسموها بالمنهج العلمي ، ويدللوا عليها .

من أجل ذلك كان لا بدَّ أن نتوسع شيئاً ما في الاستدلال على هذه القضية .

(١) سورة لقمان : ٢٥ .

(٢) سورة المؤمنون : ٨٩-٨٤ .

الدليل الثاني : المخلوق لا بدّ له من خالق

يحتج القرآن على المكذّبين المنكرين بحجة لا بدّ للعقول من الإقرار بها ، ولا يجوز في منطق العقل السليم رفضها ، يقول تعالى : ﴿ أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ ﴾ (٣٥) أَمْ خَلَقُوا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بَلْ لَا يُوقِنُونَ ^(١) .

يقول لهم أنتم موجودون هذه حقيقة لا تنكرونها ، وكذلك السموات والأرض موجودتان ، ولا شك .

وقد تقرر في العقول أنّ الموجود لا بدّ من سبب لوجوده ، وهذا يدركه راعي الإبل في الصحراء ، فيقول : « البعرة تدلّ على البعير ، والأثر يدلّ على المسير ، فسماء ذات أبراج وأرض ذات فجاج ، ألا تدل على العليم الخبير » . ويدركه كبار العلماء الباحثين في الحياة والأحياء .

وهذا الذي أشارت إليه الآية هو الذي يعرف عند العلماء باسم : (قانون السببية) . هذا القانون يقول : إنّ شيئاً من (الممكنات) لا يحدث بنفسه من غير شيء ؛ لأنه لا يحمل في طبيعته السبب الكافي لوجوده ، « ولا يستقل بإحداث شيء » ؛ لأنّه لا يستطيع أن يمنع غيره شيئاً لا يملكه هو .

ولنضرب مثلاً نوضح به هذا القانون :

منذ سنوات تكشف الرّمال في صحراء الربع الخالي إثر عواصف هبت على المنطقة عن بقايا مدينة كانت مطموسة في الرمال ، فأخذ العلماء يبحثون عن محتوياتها ويحاولون أن يحققوا العصر الذي بنيت فيه ، ولم يتبادر إلى ذهن شخص واحد من علماء الآثار أو من غيرهم أن هذه المدينة وجدت بفعل العوامل الطبيعية من الرياح والأمطار والحرارة والبرودة لا بفعل الإنسان .

ولو قال بذلك واحد من النّاس لعدّه الناس مخرفاً يستحقّ الشفقة والرحمة ، فكيف لو قال شخص ما : إنّ هذه المدينة تكونت في الهواء من لا شيء في الأزمنة البعيدة ، ثم رست على الأرض ؟ إنّ هذا القول لا يقلّ

(١) سورة الطور : ٣٥ - ٣٦ .

غرابة عن سابقه ، بل يفوقه .

لماذا ؟ لأنَّ العدم لا يوجد شيئاً ، هذا أمر مقرر في بدائه العقول ، ولأنَّ الشيء لا يستطيع أن يوجد نفسه .

والمدينة على النحو الذي نعرفه لا بد لها من موجد، والفعل يشي، ويعرف بصانعه ، فلا بدَّ أن تكون المدينة صناعة قوم عقلاء يحسنون البناء والتنسيق . ولو رأينا إنساناً انتقل من أسفل بناية إلى أعلاها فلا نستنكر ذلك، ولا نستغربه ، لأنَّ الإنسان لديه القدرة على ذلك .

فإذا رأينا حجراً كان في ساحة البناية قد انتقل إلى أعلاها ، فإنَّنا نجزم بأنَّه لم ينتقل بنفسه ، بل لا بدَّ من شخص رفعه ونقله ؛ لأنَّ الحجر ليس لديه خاصية الحركة والصعود .

ومن الغريب أنَّ النَّاسَ يجزمون بأنَّ المدينة لا يمكن أن توجد من غير موجد ، ولا يمكن أن تبني نفسها ، ويجزمون بأنَّه لا بدَّ للحجر من شخص صعد به إلى أعلى ، ولكن يوجد فيهم من يجيز أن يصنع الكون من غير صانع ، ويوجد من غير موجد ، مع أنَّ بناء الكون أشدَّ تعقيداً وأعظم خلقة ﴿لَخَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ﴾^(١)

ولكنَّ المنكرين عندما يواجهون بذلك بمنطق علمي يخاطب العقل ، لا يستطيعون إلا أن يقرأوا أو يكابروا .

وبهذا الدليل كان علماء الإسلام ولا يزالون يواجهون الجاحدين ، فهذا أحد العلماء يعرض له بعض الزنادقة المنكرين للخالق ، فيقول لهم: ما تقولون في رجل يقول لكم: رأيت سفينة مشحونة بالأحمال، مملوءة من الأنفال ، قد احتوتها في لجة البحر أمواج متلاطمة ، ورياح مختلفة ، وهي من بينها تجري مستوية ، ليس لها ملاح يُجريها ، ولا متعهد يدفعها ، هل يجوز في العقل ؟ .

قالوا: هذا شيء لا يقبله العقل .

(١) سورة غافر: ٥٧ .

فقال ذلك العالم: يا سبحان الله ، إذا لم يجز في العقل سفينة تجري في البحر مستوية من غير متعهد ولا مجر ، فكيف يجوز قيام هذه الدنيا على اختلاف أحوالها ، وتغير أعمالها ، وسعة أطرافها ، وتباين أكنافها من غير صانع ولا حافظ ؟! فبكوا جميعاً ، وقالوا: صدقت وتابوا .

هذا القانون الذي سلمت به العقول وانقادت له هو الذي تشير إليه الآية الكريمة: ﴿ أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ ﴾ ^(١) وهو دليل برغم العقلاء على التسليم بأن هناك خالقاً معبوداً ، إلا أن الآية صاغته صياغة بليغة مؤثرة ، فلا تكاد الآية تلامس السمع حتى تزلزل النفس وتهزها .

روى البخاري في صحيحه عن جبير بن مطعم قال: « سمعت رسول الله ﷺ يقرأ في المغرب بالطور ، فلما بلغ هذه الآية ﴿ أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ ﴾ ^(٢) أَمْ خَلَقُوا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بَلْ لَا يُوقِنُونَ ^(٣) أَمْ عَنْدهُمْ خَزَائِنُ رَبِّكَ أَمْ هُمُ الْمُضْطَرُونَ ﴾ كاد قلبي أن يطير » ^(٤) .

قال البيهقي ^(٥): قال أبو سليمان الخطابي: « إنما كان انزعاجه عند سماع هذه الآية لحسن تلقيه معنى الآية ، ومعرفته بما تضمنته من بليغ الحجة ، فاستدركها بلطيف طبعه ، واستشف معناها بزكي فهمه ... » .

واختار الخطابي في معنى ﴿ أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ ﴾ ^(٥) « فوجدوا بلا خالق ، وذلك ما لا يجوز أن يكون ، لأن تعلق الخلق بالخالق من ضرورة الأمر ، فلا بد له من خالق ، فإذا قد أنكروا الإله الخالق ، ولم يجز أن يوجدوا بلا خالق خلقتهم ، أفهم الخالقون لأنفسهم ؟ وذلك في الفساد أكثر ، وفي الباطل أشد ، لأن ما لا وجود له كيف يجوز أن يكون موصوفاً بالقدرة ، وكيف يخلق ؟ وكيف يتأتى منه الفعل ، وإذا بطل الوجهان معاً قامت الحجة عليهم بأن لهم خالقاً ، فليؤمنوا به .

(١) سورة الطور: ٣٥ .

(٢) سورة الطور: ٣٥-٣٧ .

(٣) صحيح البخاري: ٦٠٣/٨ ، ورقمه: ٤٨٥٤ .

(٤) الأسماء والصفات للبيهقي: ١/٣٩١ .

(٥) سورة الطور: ٣٥ .

ثم قال: ﴿أَمْ خَلَقُوا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بَلْ لَا يُؤْقِنُونَ﴾ ^(١) وذلك شيء لا يمكنهم أن يدعوه بوجه فهم منقطعون والحجة قائمة عليهم .

وهذا الذي قرر الخطابي أن الكفار لا يمكن أن يدعوه فائدة ذكره والسؤال عنه قطع الحجاج والخصام ؛ إذ قد يوجد جاحد مكابر يقول: « أنا خلقت نفسي » كما زعم مثل له من قبل بأنه يحيي ويميت ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ قَالَ أَنَا أُحْيِي وَأُمِيتُ ﴾ ^(٢) .

فماذا كان الجواب؟ سؤال آخر أبان عجزه وأكذبه في زعمه الأول ﴿ قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ ﴾ ^(٣) فكانت النتيجة: ﴿ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾ ^(٤) .

وهنا هبَّ شخصاً قال: « أنا خلقت نفسي » فهل يستطيع أن يزعم أنه خلق السموات والأرض ؟! فإذا كان العدم لا يوجد سماء ولا أرضاً ، وإذا كانت السماء والأرض لم توجدا نفسيهما ، وإذا كان هؤلاء لا يستطيعون الادعاء بأنهم أوجدوا ذلك كله ، فإنه لا بدَّ لهذا كله من موجد ، وهذا الموجد هو الله سبحانه وتعالى .

موقف العلوم التجريبية من هذا القانون:

إنَّ طاقة البشر ، وطبيعة المخلوق ، أعجز من أن تحصي مراحل الأسباب مرحلة مرحلة ، وتتابع سلسلتها حلقة حلقة ، حتى تشهد بداية العالم ، ولذلك يثبت العلوم التجريبية من معرفة أصول الأشياء ، وأعلنت عدولها عن هذه المحاولة ، وكان قصارها أن تخطو خطوات معدودة إلى الوراء ، تاركة ما بعد ذلك إلى ساحة الغيب التي يستوي في الوقوف دونها العلماء والجهلاء .

(١) سورة الطور: ٣٦ .

(٢) سورة البقرة: ٢٥٨ .

(٣) سورة البقرة: ٢٥٨ .

(٤) سورة البقرة: ٢٥٨ .

لا بد للعقل من الاعتراف :

ولكنّ هذا اليأس الإنساني من معرفة أطوار الكائنات تفصيلاً في ماضيها ومستقبلها ، يقابله يقين إجمالي ينطوي كلُّ عقل على الاعتراف به طوعاً أو كرهاً ، وهو أنّه مهما طالّت الأسباب الممكنة ، وسواء أفرضت متناهية أو غير متناهية ، فلا بدّ لتفسيرها وفهمها ومعقولة وجودها من إثبات شيء آخر يحمل في نفسه سبب وجوده وبقائه ، بحيث يكون هو الأول الحقيقي الذي ليس قبله شيء ، وإلا لبقيت كلُّ هذه الممكنات في طي الكتمان (إن لم يكن لها مبدأ ذو وجود مستقل).

شبهات حول نشأة الكون

نسمع ونقرأ شبهات قيلت في القديم ، وتقال اليوم ، يحاول أصحابها أن يعللوا بها وجود الكون ، وسنحاول أن نعرض لبعض هذه الشبهات ، ثم نبين ما فيها من باطل .

١- القول بالمصادفة

بعد توضيح الدليل القرآني الذي يخاطب العقول ، ويلزمها بالاعتراف بوجود الخالق المعبود ، يبدو القول إنّ هذا الكون خلق مصادفة من غير خالق ليس قولاً بعيداً عن الصواب فحسب ، بل قول بعيد عن المعقول يدخل صاحبه في عداد المخرفين الذين فقدوا عقولهم أو كادوا ، فهم يكابرون في الدليل الذي لا يجد العقل بُدّاً من التسليم به .

لقد وجد من يقول: « لو جلست ستة من القردة على آلات كاتبة ، وظلت تضرب على حروفها بلايين السنين ، فلا نستبعد أن نجد في بعض الأوراق الأخيرة التي كتبتها قصيدة من قصائد شكسبير ، فكذلك الكون الموجود الآن ، إنما وجد نتيجة لعمليات عمياء ، ظلت تدور في « المادة » لبلايين السنين » .

يقول وحيد الدين خان ^(١) بعد نقله لهذه الفقرة من كلام (هكسلي) ^(٢) :
« إنَّ أيَّ كلام من هذا القبيل لغو مثير بكل ما تحويه هذه الكلمة من معان ،
فإنَّ جميع علومنا تجهل - إلى يوم الناس هذا - أية مصادفة أنتجت واقعاً
عظيماً ذا روح عجيبة ، في روعة الكون » .

وينقل عن عالم آخر إنكاره لهذه المقالة قوله : « إنَّ القول إن الحياة
وجدت نتيجة حادث اتفاقي شبيه في مغزاه بأن تتوقع إعداد معجم ضخمة
نتيجة انفجار صدفي يقع في مطبعة » .

ويقرر وحيد الدين خان : « أنَّ الرياضيات التي تعطينا نكتة المصادفة ، هي
نفسها التي تنفي أيَّ إمكان رياضي في وجود الكون الحالي بفعل قانون
المصادفة » .

وخذ هذا المثال الذي نقله وحيد الدين خان عن العالم الأمريكي (كريستي
موريسون) يبين فيه استحالة القول بوجود الكون مصادفة :

قال : « لو تناولت عشرة دراهم ، وكتبت عليها الأعداد من واحد إلى
عشرة ، ثم رميتها في جيبك ، وخلطتها جيداً ، ثم حاولت أن تخرج من
الواحد إلى العاشر بالترتيب العددي بحيث تلقي كلَّ درهم في جيبك بعد
تناوله مرة أخرى ، فإمكان أن نتناول الدرهم المكتوب عليه واحد في المحاولة
الأولى هو واحد في العشرة ، وإمكان أن نخرج الدراهم (١ ، ٢ ، ٣ ، ٤)
بالترتيب من (١-١٠) بالترتيب واحد في عشرة بلايين ^(٣) .

وعلى ذلك فكم يستغرق بناء هذا الكون لو نشأ بالمصادفة والاتفاق ؟ إنَّ
حساب ذلك بالطريقة نفسها يجعل هذا الاحتمال خيالياً يصعب حسابه فضلاً
عن تصويره .

(١) الإسلام يتحدى : ص ٦٦ .
(٢) (هكسلي) هو الكاتب الملحد الذي كتب كتابه المعروف (الإنسان يقوم وحده) ، فسخر الله
له عالماً من ملته هو (أ . كريستي موريسون) رئيس أكاديمية العلوم بنيويورك وعضو سابق في
المجلس التنفيذي لمجلس البحوث القومي بالولايات المتحدة) ، فسخر كتابه القيم (الإنسان لا
يقوم وحده) رداً على (هكسلي) وقد ترجم هذا الكتاب تحت عنوان (العلم يدعو إلى
الإيمان) .

(٣) انظر : العلم يدعو إلى الإيمان : ص ٥١ .

إِنَّ كُلَّ مَا فِي الْكَوْنِ يَحْكِي أَنَّهُ إِبْجَادٌ مُّوْجِدٌ حَكِيمٌ عَلِيمٌ خَيْرٌ ، وَلَكِنْ
الْإِنْسَانُ ظَلُومٌ جَهُولٌ ﴿ قُلِ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرُ ﴾ (١٧) مِنْ أَيْ شَيْءٍ خَلَقَهُ ﴿ ١٨ ﴾ مِنْ نُطْفَةٍ خَلَقَهُ
فَقَدَرَهُ ﴿ ١٩ ﴾ ثُمَّ السَّبِيلَ يَسْرُهُ ﴿ ٢٠ ﴾ ثُمَّ أَمَانَهُ فَاقْبَرَهُ ﴿ ٢١ ﴾ ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنْشَرَهُ ﴿ ٢٢ ﴾ كَلَّا لَمَّا يَقْضِ مَا أَمَرُهُ ﴿ ٢٣ ﴾
فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ ﴿ ٢٤ ﴾ أَنَا صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا ﴿ ٢٥ ﴾ ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا ﴿ ٢٦ ﴾ فَأَبْلَقْنَا فِيهَا حَبًّا ﴿ ٢٧ ﴾
وَعِنَبًا وَقَضْبًا ﴿ ٢٨ ﴾ وَزَيْتُونًا وَنَخْلًا ﴿ ٢٩ ﴾ (١)

كيف يمكن أن تتأتى المصادفة في خلق الإنسان وتكوينه، وفي صنع طعامه
على هذا النحو المقدّر الذي تتشارك فيه الأرض والسماء ، وصدق الله في
وصفه للإنسان ﴿ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ﴾ (٢) (٣)

٢- قالوا الطبيعة هي الخالق

وهذه فرية راجت في عصرنا هذا ، راجت حتى على الذين نبغوا في
العلوم المادّية ، وعلل كثيرون وجود الأشياء وحدوثها بها ، فقالوا: الطبيعة
هي التي توجد وتحدث.

وهؤلاء نوجه لهم هذا السؤال: ماذا تريدون بالطبيعة ؟ هل تعنون بالطبيعة
ذوات الأشياء ؟ أم تريدون بها السنن والقوانين والضوابط التي تحكم الكون؟
أم تريدون بها قوة أخرى وراء هذا الكون أوجدته وأبدعته ؟

إذا قالوا: نعني بالطبيعة الكون نفسه ، فإننا لا نحتاج إلى الردّ عليهم، لأنّ
فساد قولهم معلوم ممّا مضى ، فهذا القول يصبح ترديداً للقول السابق إنّ
الشيء يوجد نفسه ، أي إنهم يقولون الكون خلق الكون ، فالسماء خلقت
السماء ، والأرض خلقت الأرض ، والكون خلق الإنسان والحيوان، وقد
بيّنا أنّ العقل الإنساني يرفض التسليم بأنّ الشيء يوجد نفسه ، ونزيد الأمر
إيضاحاً فنقول: والشيء لا يخلق شيئاً أرقى منه ، فالطبيعة من سماء وأرض
ونجوم وشموس وأقمار لا تملك عقلاً ولا سمعاً ولا بصرأ ، فكيف تخلق
إنساناً سميعاً عليمأ بصيراً ! هذا لا يكون .

(١) سورة عبس: ١٧ - ٢٩ .

(٢) سورة الأحزاب: ٧٢ .

(٣) وسياقي مزيد بحث لهذه المسألة عند الكلام على الآيات الكونية إن شاء الله تعالى .

فإن قالوا: خلق ذلك كله مصادفة ، قلنا: ثبت لدينا يقيناً أن لا مصادفة في خلق الكون ، وقد تبينا ذلك فيما سبق .

نظرية التولد الذاتي (شبهة ثبت بطلانها):

وكان مما ساعد على انتشار الوثنية الجديدة (القول إن الطبيعة هي الخالق) هو ما شاهده العلماء الطبيعيون من تكون (دود) على براز الإنسان أو الحيوان ، وتكوّن بكتريا تأكل الطعام فتفسده ، فقالوا: ها هي ذي حيوانات تتولد من الطبيعة وحدها .

وراجت هذه النظرية التي مكنت للوثن الجديد (الطبيعة) في قلوب الضالين التائهين بعيداً عن هدى الله الحق ، لكن الحق ما لبث أن كشف باطل هذه النظرية على يد العالم الفرنسي المشهور (باستير) الذي أثبت أن الدود المتكون ، والبكتيريا المتكونة المشار إليها لم تتولد ذاتياً من الطبيعة ، وإنما من أصول صغيرة سابقة لم تتمكن العين من مشاهدتها، وقام بتقديم الأدلة التي أقنعت العلماء بصدق قوله ، فوضع غذاء وعزله عن الهواء ، وأمات البكتريا بالغليان ، فما تكونت بكتيريا جديدة ، ولم يفسد الطعام ، وهذه النظرية التي قامت عليها صناعة الأغذية المحفوظة (المعلبات)^(١) .

الطبيعة هي القوانين التي تحكم الكون:

ويرى فريق آخر أن الطبيعة هي القوانين التي تحكم الكون ، وهذا تفسير الذين يدعون العلم والمعرفة من القائلين إن الطبيعة هي الخالق ، فهم يقولون: إن هذا الكون يسير على سنن وقوانين تسيّره وتنظم أموره في كل جزئية ، والأحداث التي تحدث فيه تقع وفق هذه القوانين ، مثله كمثل الساعة التي تسير بدقة وانتظام دهرأ طويلاً ، فإنها تسير بذاتها بدون مسير .

وهؤلاء في واقع الأمر لا يجيبون عن السؤال المطروح: من خلق الكون ؟ ولكنهم يكشفون لنا عن الكيفية التي يعمل الكون بها ، هم يكشفون لنا

(١) كتاب التوحيد ، للزنداني: ٧٤/٢ .

كيف تعمل القوانين في الأشياء ، ونحن نريد إجابة عن موجد الكون وموجد القوانين التي تحكمه .

يقول وحيد الدين خان: « كان الإنسان القديم يعرف أنَّ السماء تمطر، لكننا اليوم نعرف كلَّ شيء عن عملية تبخر الماء في البحر ، حتى نزول قطرات الماء على الأرض ، وكلُّ هذه المشاهدات صور للوقائع ، وليست في ذاتها تفسيراً لها ، فالعلم لا يكشف لنا كيف صارت هذه الوقائع قوانين ؟ وكيف قامت بين الأرض والسماء على هذه الصورة المفيدة المدهشة ، حتى إنَّ العلماء يستنبطون منها قوانين علمية .

إنَّ ادعاء الإنسان بعد كشفه لنظام الطبيعة أنَّه قد كشف تفسير الكون ليس سوى خدعة لنفسه ، فإنَّه قد وضع بهذا الادعاء حلقة من وسط السلسلة مكان الحلقة الأخيرة .

إن الطبيعة لا تفسَّر شيئاً (من الكون) وإنَّما هي نفسها بحاجة إلى تفسير . واقرأ هذه المحاوراة التي يمكن أن تجرى بين رجل نابه ، وأحد الأطباء الأفذاذ في علمهم :

السائل: ما السبب في احمرار الدم ؟

الطبيب: لأنَّ في الدَّم خلايا حمراء ، حجم كل خلية منها: ٧٠٠/١ من البوصة .

السائل: حسناً ، ولكن لماذا تكون هذه الخلايا حمراء ؟

الطبيب: في هذه الخلايا مادة تسمى (الهيموجلوبين) ، وهي مادة تحدث لها الحمرة حين تختلط بالأكسجين في القلب .

السائل: هذا جميل ، ولكن من أين تأتي هذه الخلايا التي تحمل (الهيموجلوبين) ؟

الطبيب: إنها تصنع في كبدك .

السائل: عجيب ! ولكن كيف ترتبط هذه الأشياء الكثيرة من الدّم والخلايا والكبد وغيرها ، بعضها ببعض ارتباطاً كلياً وتسير نحو أداء واجبها المطلوب بهذه الدقة الفائقة ؟

الطبيب: هذا ما نسميه بقانون الطبيعة .

السائل: ولكن ما المراد بقانون الطبيعة هذا يا سيادة الطبيب ؟

الطبيب: المراد بهذا القانون هو الحركات الداخلية العمياء للقوى الطبيعية والكيمائية .

السائل: ولكن لماذا تهدف هذه القوى دائماً إلى نتيجة معلومة ؟ وكيف تنظم نشاطها حتى تطير الطيور في الهواء ، ويعيش السمك في الماء ، ويوجد إنسان في الدنيا ، بجميع ما لديه من الإمكانيات والكفاءات العجيبة المثيرة ؟

الطبيب: لا تسألني عن هذا ، فإنّ علمي لا يتكلم إلا عما يحدث ، وليس له أن يجيب: لماذا يحدث ؟

يتضح من هذه الأسئلة مدى صلاحية العلم الحديث لشرح العلل والأسباب وراء هذا الكون . إن مثل الكون كمثال آلة تدور تحت غطاؤها ، لا نعلم عنها إلا أنها تدور « ولكن لو فتحنا غطاءها فسوف نشاهد كيف ترتبط هذه الآلة بدوائر وتروس كثيرة ، يدور بعضها ببعض ، ونشاهد حركاتها كلّها . هل معنى هذا أننا قد علمنا خالق هذه الآلة بمجرد مشاهدتنا لما يدور بداخلها؟ كيف يفهم منطقياً أن مشاهدتنا هذه أثبتت أن الآلة جاءت من تلقاء ذاتها، وتقوم بدورها ذاتياً ؟! »^(١).

(١) الإسلام يتحدى ، لوحي الدين خان: ٢٩- ٣١ ، وقد ضمن كلامه نقولاً عن غيره من علماء الغرب .

الطبيعة قوة:

فإن وجد من يقول إن الطبيعة قوة أوجدت الكون ، وأنها قوة حيّة سمّية بصيرة حكيمة قادرة . . . فإننا نقول لهم: هذا صواب وحقّ، وخطؤكم أنكم سمّيت هذه القوة (الطبيعة)، وقد دلتنا هذه القوة المبدعة الخالقة، على الاسم الذي تستحقّه وهو (الله)، الله عرفنا بأسمائه الحسنى وصفاته العليا ، فعلينا أن نسميه بما سمّى به نفسه سبحانه وتعالى .

كذلك قال الذين من قبلهم مثل قولهم:

هؤلاء الذين نسبوا الخلق إلى الطبيعة لهم سلف قالوا قريباً من قولهم، وهم الدهرية الذين نسبوا الأحداث إلى الدهر ، فقد شاهدوا أنّ الصغير يكبر ، والكبير يهرم ، والهرم يموت بمرور الزمان ، وتعاقب الليل والنهار، فنسبوا الحياة والموت إلى الدهر ﴿ وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ وَمَا لَهُم بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ ﴾^(١).

أولئك نسبوا الأحداث إلى الزمان ، وهؤلاء إلى ذوات الأشياء فهما صنوان في الضلال .

٣- نظرية دارون^(٢)

حاول أصحاب هذه النظرية أن يعللوا بها وجود الأحياء ، وقد شاعت هذه النظرية، وعمل كثيرون على نشرها بحسن نية ، لظنهم أنّها حقيقة علمية، وعمل آخرون على نشرها بسوء نية ، لأنّها وافقت أهواءهم ، فهي تكذب بالأديان التي وصفت خلق الإنسان ، وبذلك يجد الطاعنون في الدين دليلاً من العلم يرتكزون عليه ، ويدلّسون على الناس به .

(١) سورة الجاثية: ٢٤ .

(٢) كتاب التوحيد ، للزنداني: ٨١/٣ .

ماذا تقول هذه النظرية؟

تزعم هذه النظرية أن أصل المخلوقات حيوان صغير ، نشأ من الماء ، ثم أخذت البيئة تفرض عليه من التغييرات في تكوينه مما أدى إلى نشوء صفات جديدة في هذا الكائن ، أخذت هذه الصفات المكتسبة تورث في الأبناء حتى تحولت مجموع هذه الصفات الصغيرة الناشئة من البيئة عبر ملايين السنين إلى نشوء صفات كثيرة راقية جعلت ذلك المخلوق البدائي مخلوقاً أرقى ، واستمر ذلك النشوء للصفات بفعل البيئة والارتقاء في المخلوقات ، حتى وصل إلى هذه المخلوقات التي انتهت بالإنسان.

أساس النظرية :

١- تعتمد النظرية على أساس ما شوهد في زمن « دارون » من الحفريات الأرضية ، فقد وجدوا أن الطبقات القديمة تحتوي على كائنات أولية ، وأن الطبقات التي تليها تحتوي على كائنات أرقى فأرقى . فقال « دارون » : « إن تلك الحيوانات الراقية قد جاءت نتيجة للنشوء والارتقاء من الحيوانات والكائنات الأولى » .

٢- وتعتمد أيضاً على ما كان معروفاً في زمن « دارون » من تشابه جميع أجنّة الحيوانات في أدوارها الأولى ، فهو يوحي بأن أصل الكائنات واحد ، كما أن الجنين واحد ، وحدث التطور على الأرض كما يحدث في أرحام الكائنات الحيّة .

٣- كما تعتمد النظرية على وجود الزائدة الدودية في الإنسان التي هي المساعد في هضم النباتات ، وليس لها الآن عمل في الإنسان مما يوحي بأنها أثر بقي من القروء لم يتطور؛ لأنها تقوم بدورها في حياة القروء.

شرح « دارون » لعملية التطور وكيف تمت :

١- الانتخاب الطبيعي: تقوم عوامل الفناء بإهلاك الكائنات الضعيفة الهزيلة، والإبقاء على الكائنات القوية ، وذلك ما يسمّى بزعمهم بقانون «البقاء للأصلح» ، فيبقى الكائن القوي السليم الذي يورث صفاته القويّة لذريته، وتتجمع الصفات القوية مع مرور الزمن مكونة صفة جديدة في الكائن، وذلك هو « النشوء » الذي يجعل الكائن يرتقي بتلك الصفات الناشئة إلى كائن أعلى، وهكذا يستمر التطور، وذلك هو الارتقاء .

٢- الانتخاب الجنسي: وذلك بوساطة ميل الذكر والأنثى إلى التزوج بالأقوى والأصلح ، فتورث بهذا صفات الأصلح ، وتنعلم صفات الحيوان الضعيف لعدم الميل إلى التزاوج بينه وبين غيره .

٣- كلما تكونت صفة جديدة ، ورثت في النسل .

تفنيد الأساس الذي قامت عليه النظرية :

١- علم الحفريات لا يزال ناقصاً، فلا يدّعي أحد أنّه قد أكمل التنقيب في جميع طبقات الأرض وتحت الجبال والبحار ، فلم يجد شيئاً جديداً ينقض المقررات السابقة.

وعلى فرض ثبات مقررات هذا العلم فإنّ وجود الكائنات الأولى البدائية أولاً ، ثم الأرقى ليس دليلاً على تطور الكائنات الراقية من الكائنات الأدنى، بل هو دليل على ترتيب وجود هذه الكائنات فقط عند ملاءمة البيئة لوجودها على أي صورة كان هذا الوجود ، وإذا كانت الحفريات في زمن « دارون » تقول: إنّ أقدم عمر للإنسان هو ستمائة ألف سنة ، فإنّ الاكتشافات الجديدة في علم الحفريات قد قدّرت أنّ عمر الإنسان يصل إلى عشرة ملايين من السنين .

أليس هذا أكبر دليل على أنّ علم الحفريات متغيّر لا يبنى عليه دليل قطعيّ، وآله قد ينكشف في الغد من الحقائق عكس ما كنّا نؤمل ؟

ولقد كتب الدكتور مصطفى شاكّر سليم تعليقاً على كتاب الإنسان في المرآة للمؤلف (كلايد كلوكهون) حول إنسان (يناندرتال) الذي يزعم أنصار نظرية (دارون) أنّه أوّل إنسان تطور من القرود أو الغوريلا . فقال الدكتور مصطفى: ويتصف (إنسان يناندرتال) بالصفات الطبيعية الرئيسة الآتية: مخ أكبر حجماً من مخ الإنسان المعاصر ، وجمجمة كبيرة عريضة . إلى أن قال: إلى جانب أنّ السلسلة التي تغطيها الحفريات مقطعة غير متصلة بما يسمى (الحلقات المفقودة) .

يقول الدكتور (سوريال) في كتابه « تصدّع مذهب دارون »:

١- إنّ الحلقات المفقودة ناقصة بين طبقات الأحياء ، وليست بالناقصة بين الإنسان وما دونه فحسب ، فلا توجد حلقات بين الحيوانات الأولية ذات الخلية الوحيدة والحيوانات ذوات الخلايا المتعددة ، ولا بين الحيوانات الرخوية وبين الحيوانات المفصلية ، ولا بين الحيوانات اللافقارية وبين الأسماك والحيوانات البرمائية ، ولا بين الأخير وبين الزحافات والطيور، ولا بين الزواحف وبين الحيوانات الآدمية ، وقد ذكرتها على ترتيب ظهورها في العصور الجيولوجية .

٢- تشابه أجنة الحيوانات: ذلك خطأ كبير وقع فيه بعض العلماء، نتيجة لعدم تقدم الآلات المكبرة التي تبين التفاصيل الدقيقة التي تختلف بها أجنة الحيوانات بعضها عن بعض في التكوين والتركيب والترتيب ، إلى جانب التزييف الذي قام به واضع صور الأجنة المتشابهة العالم الألماني (أرنست هيكل) فإنّه أعلن بعد انتقاد علماء الأجنة له أنّه اضطرّ إلى تكملة الشبه في نحو ثمانية في المئة من صور الأجنة لنقص الرسم المنقول.

٣- أما وجود الزائدة الدودية في الإنسان كعضو أثري للتطور القردي فليس دليلاً قاطعاً على تطور الإنسان من القرود ، بل يكون سبب وجودها هو وراثتها من الإنسان الجدّ الذي كان اعتماده على النباتات ، فخلقت لمساعدته في هضم تلك النباتات ، كما أنّ العلم قد يكشف أنّ لها حقيقة لا تزال غائبة عنّا حتى اليوم .

فالعالم كل يوم إلى ازدياد ، وإذا كانت الخنثة من صفات الكائنات الأولية الدنيا ، والزوجية من خصائص الكائنات الراقية ، فإنّ الشدي من أمارات الأنوثة ، ونجد الفيل الذكر له ثدي كما للإنسان ، في حين ذكور ذوات الحافر كالحصان والحمار لا ثدي لها إلا ما يشبه أمهاتها . فكيف بقي أثر الخنثة في الإنسان ، ولم يبق فيما هو أدنى منه ؟ مع أنّ (دارون) يزعم أنّ الإنسان تطوّر مما هو أدنى منه .

تفنيد شرح دارون لعملية التطور :

١- يقول : « دارون » : إنّ هناك ناموساً أو قانوناً يعمل على إبقاء الكائنات الحية ، فلا يبقى إلا الأصلح الذي يورث صفاته لأبنائه ، فتتراكم الصفات القوية حتى تكون حيواناً جديداً ، حقاً هناك نظام وناموس وقانون يعمل على إهلاك الكائنات الحية جميعها قوياها وضعيفها ، لأنّ الله قدّر الموت على كلّ حي ؛ إلا أنّ نظاماً وناموساً يعمل بمقابلة هذا النظام ذلك هو قانون التكافل على الحياة بين البيئة والكائن ، لأنّ الله قدّر الحياة فهيّ أسبابها ، فنجد الشمس والبحار والرياح والأمطار والنباتات والجاذبية كلّ هذه وغيرها تتعاون للإبقاء على حياة الإنسان وغيره من الحيوانات .

فالنظر إلى عوامل الفناء وغض النظر عن عوامل البقاء يحدث خللاً في التفكير ، فإذا كان هناك سنة للهلاك ، فهناك سنة للحياة ، ولكلّ دور في الحياة ، وإذا كانت الظروف الطبيعية : من رياح ورعد وحرارة وماء وعواصف وغيرها قادرة على تشويه الخلق أو تدمير صنعه كطمس عين أو تهديم بناء ، فإنّه من غير المعقول أن تقدر هذه الظروف الطبيعية الميتة الجامدة والبليدة أن تنشئ عيناً ، لمن لا يملك عيناً ، أو تصلح بناء فيه نقص .

إنّ العقل يقبل أن تكون الظروف الطبيعية صالحة لإحداث الخراب والهلاك ، لكنّه من غير المعقول أن تكون هذه الظروف صالحة لتفسير الخلق البديع والتصوير والتكوين المنظم المتقن ، إن أي عضو من أعضاء الكائنات الحية قد رسم بإتقان ، وكون نظام ، ورتبت أجزاؤه بحكمة بالغة محيرة ، ونسق عمله مع غيره في غاية الإبداع ، ومن المحال أن ينسب ذلك الإتقان

والنظام البديع إلى خبط الظروف الطبيعية العشواء .

قال « جمال الدين الأفغاني » في كتابه « الردُّ على الدهريين » بعد نقاش لهذه النظرية: وبعد ذلك فلنني سائلهم كيف اطلع كلُّ جزء من أجزاء المادة مع انفصالها على مقاصد سائر الأجزاء ؟ وبأية آلة أفهم كلُّ جزء منها بقية الأجزاء بما ينويه من مطلبه ؟ وأي (برلمان ، أو سينات) - مجلس الشيوخ - عقدت لإبداع هذه المكونات العالمية التركيب البديعة التأليف ؟ وأنى لهذه الأجزاء أن تعلم - وهي في بيضة العصفور - ضرورة ظهورها في هيئة الطير يأكل الحبوب، فمن الواجب أن يكون له منقار وحوصلة لحاجته في حياته؟ .

إنَّ هذا المبدأ الذي أطلقه (دارون) (البقاء للأصلح) قد دمرَّ الحياة البشرية، لأنَّه أعطى المسوخ لكلِّ ظالم فرداً كان أو حكومة ، لأنَّ الظالم وهو يمارس غصبه وظلمه وحربه ومكره لا يمارس رذائل خلقية، إنَّما هو يمارس قانوناً من قوانين الفطرة كما زعم (دارون)، إنه يمارس قانون (البقاء للأصلح) ، وذلك الزعم هو الذي أعطى حركة الاستعمار كلَّ بشاعتها .

٢- أمَّا الانتخاب الطبيعي الذي يكون به الميل في التناسل بين الأفراد القويَّة مما سبب اندثار الأفراد الضعاف ، وبقاء الأقوى ، فليس ذلك دليلاً على حدوث تطور في النوع ، بل يفهم منه بقاء النوع القوي من النوع نفسه واندثار النوع الضعيف .

أمَّا إذا قيل: إنَّ تطوراً يحدث على كائن ما فإنَّه يحدث فيه فتوراً جنسياً؛ لأنَّ الألفة بين الذكور والإناث تنقص بقدر التباعد والاختلاف بينهما في الشكل. ذلك ما يقوله (دوير زانسكي) أشهر المختصين بالجيولوجية النوعية عام ١٩٥٨ م بعد قرن من (دارون) ، فمن قوله في هذا: « المخالفة في الشكل تضعف الميل التناسلي منه ، فالميل إلى التناسل يضعف بين الأشكال والأنواع المختلفة بقدر ذلك الاختلاف . وليس صحيحاً أنَّ الصفات المحسنة في فرد من الأفراد تنقل بوساطة الوراثة .

فمثلاً هذا الحداد القوي العضلات لا تنتقل قوة عضلاته إلى ذريته ، كما أنَّ العالم الغزير العلم لا ينتقل علمه بالوراثة إلى أبنائه .

٣- أما القول بحدوث نشوء لبعض الخصائص والصفات العارضة ، ثم تورثها في النسل ، فذلك ما يرفضه علم الوراثة الحديث . فكل صفة لا تكمن في النسل ، ولا تحتويها صبغة من صبغاتها فهي صفة عارضة ، لا تنتقل إلى الذرية بالوراثة .

يقول الأستاذ (نبيل جورج) أحد ثقات هذا العلم : « إن الانتخاب الطبيعي لأجل هذا لا يصلح لتعليل مذهب النشوء ، أو مذهب التطور ؛ لأنه يعلل زوال غير الصالح ونشأة المزايا الموروثة بين الأفراد ، والقائلون بالطفرة يقصدون أن الحيوان الذي لم يكن له عين تتكون له العين فجأة بواسطة بعض الأشعة .

فقد ثبت لدى المختصين أن الأشعة السينية تغير العدد في الناسلات ، لكن أثر الأشعة تغيير لما هو موجود ، لا إنشاء ما ليس له وجود ، فعدد ناسلات القرد غير عدد ناسلات الإنسان ، والأشعة لا تؤثر إلا في الناسلات الموجودة فضلاً من أن تحدث هذه الأشعة التي لا عقل لها ولا إدراك عقلاً للإنسان يتميز به عن القرد وغيره من سائر الحيوانات .

إن الأشعة تؤثر في الناسلات تأثيراً أقرب إلى التشويه منه إلى الإصلاح كما يحدث من الأشعة الذرية . وإلى جانب مخالفة علم الوراثة (لنظرية دارون) فإن التجربة تنقضه ، فها هم اليهود والمسلمون من بعدهم يختنون أبناءهم ، ولكن ذلك كله لم يسبب أن وُلد أطفالهم بعد مرور السنين مختونين ، وهكذا فكلما تقدم العلم أثبت بطلان نظرية (دارون) .

النظرية لا يؤيدها الواقع المشاهد:

١- لو كانت النظرية حقاً لشاهدنا كثيراً من الحيوانات والإنسان تأتي إلى الوجود عن طريق التطور ، لا عن طريق التناسل فقط . وإذا كان التطور يحتاج إلى زمن طويل فذلك لا يمنع من مشاهدة قروود تتحول إلى آدميين في صورة دفعات متوالية .

٢- لو سلمنا أن الظروف الطبيعية والانتخاب الطبيعي ؛ قد طورت قروداً إلى رجل - مثلاً - فلماذا لن نسلم أبداً بأن هذه الظروف قد قرّرت أيضاً أن تكون امرأة لذلك الرجل ، ليستمر في التناسل والبقاء مع الموازنة بينهما .

٣- إن القدرة على التكيف التي نشاهدها في المخلوقات كالحرباء التي تتلون بحسب المكان ، هي مقدرة كائنة في تكون المخلوقات ، تولد معها ، وهي عند بعضها وافرة ، وعند بعضها الآخر تكاد تكون معدومة ، وهي عند جميع المخلوقات محدودة لا تتجاوز حدودها ، فالقدرة على التكيف صفة كامنة ، لا صفة متطورة تكونها البيئة كما يزعم أصحاب النظرية ، وإلا كانت البيئة فرضت التكيف على الأحجار والأتربة وغيرها من الجمادات .

٤- تمتاز الضفادع على الإنسان بمقدرة على الحياة في البر والماء ، كما تمتاز الطيور عليه بمقدرة الطيران والانتقال السريع وذلك بدون آلة ، كما أن أنف الكلب أشد حساسية من أنف الإنسان ، فهل أنف الكلب أكثر رقياً من أنف الإنسان ؟

وهل الضفادع والطيور أرقى من الإنسان في بعض الجوانب ؟
كما أن عين الجمل أو الحصان أو الحمار ترى في النهار وفي المساء على السواء ، في حين تعجز عين الإنسان عن الرؤية في الظلام ، كما أن عين الصقر أشد حدة من عين الإنسان . فهل الصقر أو الحمار أرقى من الإنسان ؟ وإذا أخذنا الاكتفاء الذاتي أساساً للرقى كما هو بالنسبة لحال الدول فإن النبات يفوق الإنسان وجميع الحيوانات ، لأنه يصنع طعامه وطعام غيره دون أن يحتاج لغذاء من غيره .

وإذا أخذنا الضخامة أساساً للرقى ، عندئذ يجب أن يكون الجمل والفيل وحيوانات ما قبل التاريخ الضخمة أرقى من الإنسان .

موقف علماء الطبيعة من النظرية:

١- المؤيدون للنظرية وتأيدهم كان أكثره انتصاراً لحرية الفكر الذي كانت الكنيسة تحاربه وتقاومه ، فقد شن علماء الطبيعة حرباً ضد قسّس الكنيسة وأفكارهم بعد أن نشبت حرب طاحنة بين الفريقين .

٢- المعارضون ، وهم المطالبون بدليل محسوس على فعل (الانتخاب الطبيعي) في تحويل الأنواع ، ولا سيما نوع الإنسان ، فالمعارضون عليه طلباً للأدلة الطبيعية لا يقلون عدداً أو اعتراضاً عن المعارضين اللاهوتيين في أوروبا .

وهذه بعض آراء العلماء المعارضين كما نقلها الأستاذ إبراهيم حوراني: «إنّ العلماء لم يثبتوا مذهب « دارون » بل نفوه ، وطعنوا فيه ، مع علمهم أنّه بحث فيه عشرين سنة » . ومنهم العلامة « نشل » ، والعلامة « دلاس » قال ما خلاصته: « إنّ الارتقاء بالانتخاب الطبيعي لا يصدق على الإنسان ، ولا بد من القول بخلقه رأساً » .

ومنهم « فرخو » قال: « إنّّه يتبين لنا من الواقع أن بين الإنسان والقرد فرقاً بعيداً ، فلا يمكننا أن نحكم بأنّ الإنسان سلالة قرد أو غيره من البهائم ، ولا يحسن أن نتفوّه بذلك » .

ومنهم « ميفرت » قال بعد أن نظر في حقائق كثيرة من الأحياء: « إنّ مذهب « دارون » لا يمكن تأييده ، وإنّه من آراء الصبيان » .

ومنهم العلامة « فون بسكون » قال بعد أن درس هو و« فرخو » تشرّيح المقابلة بين الإنسان والقرد: « إنّ الفرق بين الاثنين أصلي وبعيد جداً... » .

ومنهم العلامة « أغاسيز » قال في رسالة في أصل الإنسان تليت في ندوة العلم الفيكتورية ، ما خلاصته: إنّ مذهب (دارون) خطأ على باطل في الواقع ، وأسلوبه ليس من العلم في شيء ، ولا طائل تحته .

ومنهم العلامة « هكسلي » وهو من (اللادرية) وصديق (لدارون) قال: إنّّه بموجب ما لنا من البيانات لم يثبت قط أن نوعاً من النبات أو

الحيوان نشأ بالانتخاب الطبيعي أو الانتخاب الصناعي .
ومنهم العلامة « تندل » وهو مثل « هيكل » قال : « إنه لا ريب في أن
الذين يعتقدون بالارتقاء يجهلون أنه نتيجة مقدمات لم يعلم بها ، ومن
المحقق عندي أنه لا بدّ من تغيير مذهب (دارون) » .

نظرية لا حقيقة :

لذلك كله فقد أطلق على ما قاله (دارون) بشأن التطور (نظرية
التطور) ، وهناك فرق كبير لدى العلماء بين النظرية والحقيقة أو القانون .
فالنظرية في اصطلاحهم هي ما تحتمل التصديق والتكذيب ، أما الحقيقة
أو القانون فلا يحتمل وجهاً من أوجه الباطل .

لماذا انتشرت إذن ؟

سبب انتشار هذه النظرية هو مجيؤها في وقت أذن الله فيه أن يظهر باطل
ذلك الدين المحرف المغير (النصرانية) على أيدي جماعة من أبنائه ، فكان
لتقدم العلوم أثر كبير في كشف زيف ذلك الدين ، مما أدّى إلى نشوب معركة
ضارية ذهب ضحيتها آلاف من علماء الطبيعة ، وفي المعترك الحامي أخذ كل
فريق في استخدام كل سلاح ضد خصمه ، فانتشرت هذه النظرية سلاحاً
أشهره علماء الطبيعة في وجه دينهم ، ثمّ في وجه كلّ دين وطئت أقدامهم
المستعمرة أرضه ؛ لاعتقادهم بصدق هذه النظرية ، وانتقاماً من ذلك الدين
الباطل الذي وقف حجر عثرة أمام البحث في ميادين العلوم الطبيعية ، ثم
وسيلة لتحطيم أديان الأمم المستعمرة حتى يسهل على المستعمرين السيطرة على
هذه الشعوب .

وهكذا فرض التعليم الاستعماري هذه النظرية بعد أن حطم دينها في
مناهج الدراسة ، وقدمها في ثوب (علمي) حتى يستطيع أن يقنع الطلاب
بصدق هذه النظرية ليقرر ما ألقى في أذهان الطلاب من خلاف بين العلم
الذي زيفوه والدين ، فيكفر الناس بدينهم .

ويكفي أن يعرف القارئ أنه بوساطة هذه النظرية انحرف كثير من أبناء الإسلام عن دينهم ، ولذلك فقد حرص الاستعمار على تعليم هذه النظرية لأبناء المسلمين في مدارسنا في الوقت الذي يحرم فيه القانون الأمريكي تعليم هذه النظرية في المدارس منذ سنة ١٩٣٥ م.

ولكن أوروبا بعد أن قضت على دينها المحرف عادت لتعلن أن نظرية (دارون) التي استخدمتها في المعركة لدعم موقفها ليست حقيقة علمية ، وإنما هي نظرية كلما تقدمت العلوم كشفت عن باطلها.

القرآن ونظرية دارون

حين يتكلم القرآن في الحقائق الأزلية فعلى الناس أن يصغوا وينصتوا ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا﴾^(١).

لأنه من العليم الخبير الذي أحاط بكل شيء علماً، وما علم الإنسان! إنه لا شيء بجانب علم الله ﴿وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾^(٢). وكيف لا يعلم أمر خلقه وهو الذي خلقهم ﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾^(٣).

وكيف يسمح الناس لأنفسهم أن يتحدثوا عن أصلهم البعيد وهم لم يشهدوا ذلك الخلق ﴿مَا أَشْهَدُكُمْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلَقَ أَنْفُسِهِمْ﴾^(٤).

وما داموا لم يشهدوا، فإن صوابهم في هذا المجال قليل ، وخطوهم كثير.

(١) سورة الأعراف: ٢٠٤ .

(٢) سورة البقرة: ٢١٦ .

(٣) سورة الملك: ١٤ .

(٤) سورة الكهف: ٥١ .

عكس هذه النظرية هو الصواب :

الذي يقرره العليم الخبير خالق الإنسان مخالف تماماً لما قرره هؤلاء الجاهلون ، فالله يخبرنا أنه خلق الإنسان خلقاً مستقلاً مكتملاً ، وقد أخبر ملائكته بشأن خلقه قبل أن يوجده ﴿ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ﴾^(١) .

وحدثنا عن المادة التي خلقه منها ، فقد خلقه من تراب ﴿ فَإِنَّا خَلَقْنَاهُ مِن تَرَابٍ ﴾^(٢) .

وفي الحديث عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : (إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ مِنْ قَبْضَةٍ قَبَضُهَا مِنْ جَمِيعِ الْأَرْضِ ، فَجَاءَ بَنُو آدَمَ عَلَى قَدَرِ الْأَرْضِ ، مِنْهُمْ الْأَحْمَرُ وَالْأَبْيَضُ وَالْأَسْوَدُ ، وَبَيْنَ ذَلِكَ ، وَالسَّهْلُ وَالْحَزْنُ ، وَالْحَبِيثُ وَالطَّيِّبُ)^(٣) .

والماء عنصر في خلق الإنسان ﴿ وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِّن مَّاءٍ ﴾^(٤) ، فهو من ماء و تراب : ﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِّن طِينٍ ﴾^(٥) .

هذا الطين تحول إلى صلصال كالفخار ﴿ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ ﴾^(٦) .

وقد خلقه الله بيديه ﴿ قَالَ يَبْنَائِيلُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ بِيَدَيَّ ﴾^(٧) .
وقد خلقه مجوفاً منذ البداية ، ففي الحديث عن أنس أن رسول الله ﷺ قال : (لَمَّا صَوَّرَ اللَّهُ آدَمَ فِي الْجَنَّةِ تَرَكَهُ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَتْرُكُهُ ، فَجَعَلَ إِبْلِيسُ يَطِيفُ بِهِ يَنْظُرُ ، فَلَمَّا رَأَاهُ أَجُوفَ عَرَفَ أَنَّهُ خُلِقَ خَلْقاً لَا يَتِمَالِكُ)^(٨) .

هذا الطين نفخ الله فيه من روحه ، فدبت فيه الحياة ، فأصبح سمياً

(١) سورة البقرة : ٣٠ .

(٢) سورة الحج : ٥ .

(٣) رواه أحمد والترمذي وأبو داود (مشكاة المصابيح : ٣٦/١ . ورقمه : ١٠٠) .

(٤) سورة النور : ٤٥ .

(٥) سورة الأنعام : ٢ .

(٦) سورة الرحمن : ١٤ .

(٧) سورة ص : ٧٥ .

(٨) صحيح مسلم : ٢٠١٦/٤ ، ورقمه : ٢٦١١ .

بصيراً متكلماً عاقلاً واعياً ، فقد أمر الله الملائكة بالسجود لآدم حين ينفخ فيه الروح ، وتدبُّ فيه الحياة ﴿فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ﴾^(١) .

وأخبرنا الله بالمكان الذي أسكنه فيه بعد خلقه ﴿وَقُلْنَا يَتَادُمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ﴾^(٢) .

وبمجرد أن تمَّ خلقه أخذ يتكلم ويفقه ما يقال له ، ففي القرآن ﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ فَقَالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾^(٣) قالوا سُبْحَنَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ ﴿٢١﴾ قَالَ يَتَادُمُ أَنْبِئْتَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ﴾^(٤) .

وفي حديث أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: (لَمَّا خَلَقَ اللَّهُ آدَمَ وَنَفَخَ فِيهِ الرُّوحَ عَطَسَ ، فَقَالَ: الْحَمْدُ لِلَّهِ ، فَحَمَدَ اللَّهُ بِإِذْنِهِ ، فَقَالَ لَهُ رَبُّهُ: يَرْحَمُكَ اللَّهُ يَا آدَمَ ، اذْهَبْ إِلَى أَوْلَئِكَ الْمَلَائِكَةِ - إِلَى مَلَأٍ مِنْهُمْ جُلُوسٌ - فَقُلْ: السَّلَامُ عَلَيْكُمْ . قالوا: عَلَيْكَ السَّلَامُ وَرَحْمَةُ اللَّهِ ..)^(٥) .

هذا الإنسان الأول هو آدم وهو أبو الناس كافة ، وخلق الله من آدم زوجته حواء ، ﴿يَتَأْتِيهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَجِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا﴾^(٦) .

ولم يكن خلق الإنسان ناقصاً ثم اكتمل ، كما يقول أصحاب نظرية التطور ؛ بل كان كاملاً ، ثم أخذ يتناقص الخلق ، ففي الحديث الذي يرويه البخاري ومسلم في صحيحيهما عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: (خلق الله آدم وطولُهُ: سِتُّونَ ذِرَاعاً)^(٧) .

(١) سورة ص: ٧٢ .

(٢) سورة البقرة: ٣٥ .

(٣) سورة البقرة: ٣١ - ٣٣ .

(٤) رواه الترمذي: مشكاة المصابيح: ٥٤٢/٢ ، ورقمه: ٤٦٦٢ . وقال محقق المشكاة: صححه الحاكم ووافقه الذهبي . وهو كما قالوا .

(٥) سورة النساء: ١ .

(٦) صحيح البخاري: ٣٦٢/٦ ، ورقمه: ٣٣٢٦ ، ورواه مسلم في صحيحه: ٢١٨٣/٤ ، ورقمه: ٢٨٤١ ، واللفظ للبخاري .

ولذلك فالمؤمنون يدخلون الجنة مكتملين على صورة آدم ، ففي بقية الحديث السابق: (فَكُلُّ مَنْ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ عَلَى صُورَةِ آدَمَ وَطُولُهُ سِتُونَ ذِرَاعًا) ، ثم يقول ﷺ: (فَلَمْ يَزَلْ الْخَلْقُ يَنْقُصُ بَعْدَهُ حَتَّى الْآنَ)^(١).

وقد أخبرنا الحق أنه مسخ بعض الضالين من البشر قردة وخنازير ، فالمستوى الراقى من الخلق يمكن أن ينحدر إلى المستوى الأدنى ، أما أن تُحوّل القردة والخنازير بشراً فهذا لا يوجد إلا عند أصحاب العقول الضعيفة .

هذه لمحة عما حكاه القرآن وأخبرت به الأحاديث عن خلق الإنسان الأول ، لم نستقص النصوص من الكتاب والسنة في ذلك ، وإلا فالقول في ذلك واسع وطويل ، وهو يعطي صورة واضحة لأصل الإنسان ليس فيها غش ولا خيال ، وهذا الذي يبيّنه الإسلام أصل كريم يعتز الإنسان بالانتساب إليه ، أمّا ذلك الإنسان الذي يصوّره أصحاب نظرية التطور ، ذلك القرد الذي ترقى عن فار أو صرصور فإنّه أصل يخجل الإنسان من الانتساب إليه .

وذلك الإنسان الذي يُدرّسه علماء التاريخ للأطفال: الإنسان المتوحش الذي لا يفقه الكلام ، ولا يحسن صنع شيء ، الذي يتعلم من الحيوان ... فيه الكثير من التجني على أصل الإنسان الكريم .

وبعد:

فقد آن لنا أن نفيق وأن نعود إلى ديننا الذي جاء به كتاب ربنا ، ففيه الخير (فيه نبأ ما قبلكم ، وخبر ما بعدكم ، وحكم ما بينكم ، هو الفصل ليس بالهزل ، من ابتغى الهدى من غيره أضله الله ...) .

آن لنا أن نعيّف عن نتاج العقول الآسنة المتعفنة في مثل هذه المجالات ، أعني المجالات التي قال الله فيها كلمة الفصل ، ولم يترك لأحد فيها قولاً . يجب أن تتوقف هذه الهزيمة الفكرية التي تجعلنا نسارع إلى قبول كل جديد بدون رويّة وتفكير ، ثم لا نفيق على خطأ ما أخذناه إلا بعد أن يهدمه بنائه .

(١) المصدران السابقان ، إلا أن اللفظ هنا لمسلم .

الفصل الثاني التعريف بالله ورب القلوب به

تمهيد:

ما كان لنا أن نطيل في عرض المسألة الأولى لولا ما أثير حولها من شكوك وشبهات تقتضي من الباحث أن يبين عوارها .

وقد آن لنا أن نبسط القول في المسألة الثانية ، وهي أهم مسائل هذا الباب ، وصلب هذه المباحث .

وقد سبق أن قررنا أن القرآن سلك سبيلين لتقرير هذه الحقيقة الكبيرة:

الأولى: الحديث عن بديع صنع الله في خلقه ، وبيان ما في هذا الكون من إعجاز يشي بعظمة الخالق سبحانه .

الثانية: الحديث المباشر عن الله: ذاته ، وأسمائه ، وصفاته ، ونعمه ومخلوقاته ، وسنحاول - إن شاء الله تعالى - أن نفصل القول في ذلك، والله المستعان .

المبحث الأول

دلالة الآيات الكونية على خالقها ومبدعها

المطلب الأول: منبج إقرآن فف الاستدلال بالآيات الكونية

١- ارتفاء الكون عبر آيات القرآن

فأخذنا القرآن فف جولات وجولات نرتاد آفاق السماء ، ونجول فف جنبات الأرض ، وفقف بنا عند زهرات الحقول ، وفصعد بنا إلى النجوم فف مداراتها ، وهو فف كل ذلك ففتح أبصارنا وبصائرنا ، ففرنا كيف تعمل قدرة الله وتقديره فف المخلوقات ، وفكشف لنا أسرار الخلق والتكوين ، وفهفنا إلى الحكمة من الخلق والإفجاد والإنشاء ، وففرنا عظم النعم التي حبانا بها فف ذوات أنفسنا وفف الكون من حولنا .

إنه فف فف فف فف كتاب الله ففالعك فف طوال سورة وقصارها ، وهو فف فف فف فف إليه النفس ، وفلذه السمع ، وفستشفر المشاعر والأحاسف .

ولقد طالعت الكثير مما ففصل إلى العلم والعلماء فف شتى جوانب الففاة ففرنا أسرار الخلق ، ودلالة الخلق على الخالق ، فما وجدت فف شف من ذلك كله ما وجدت فف القرآن من جمال وصف ، وفوفرة علم ، واستشارة مشاعر ، وفسن فوففه ، ودقة استنتاج ، وكيف لا ففون كذلك وهو فنزفل الحكفم الففم !!

فعل الله في الكون :

تعال معي لنقوم بجولة مع الآيات القرآنية ؛ نرتاد هذا الكون ليرينا كيف تعمل قدرة الله في مختلف أرجاء الكون: في الحبة تلقى في التربة فتتفلق ، وتضرب بجذورها في التربة ، فيخرج من الحبة الجامدة حياة تتمثل في سوق، وأوراق ، وأزهار تفوح بالشذى ، وثمار يتغذى بها الإنسان والحيوان . وفي الإصباح وهو ينبلج ... وفي سكون الليل . . . ومسير الشمس والقمر . ﴿ إِنَّ اللَّهَ فَالِقُ الْغَيْثِ وَالنَّوَى يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ ذَلِكَمُ اللَّهُ فَأَنَّى تُؤْفَكُونَ ﴾ (١) فَالِقُ الْإِصْبَاحِ وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ حُسْبَانًا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ ﴿ (٢)

وانظر إلى مشهد السحاب كيف يصنعه الله ، والبرد كيف يكونه ويصرفه ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ سَحَابًا ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُ ثُمَّ يَجْعَلُهُ رُكَامًا فَتَرَى الْوَدَّاعَ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ وَيَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ جِبَالٍ فِيهَا مِنْ بَرَدٍ فَيُصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَصْرِفُهُ عَنِ مَنْ يَشَاءُ يَكَادُ سَنَافِرُهُ يَذْهَبُ بِالْأَبْصَرِ ﴾ (٣)

ويحدثنا الله عن فعله في الظل: ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلًا ﴾ (٤) ثُمَّ قَبَضْنَاهُ إِلَيْنَا قَبْضًا يَسِيرًا ﴿ (٥)

وانظر إلى تصرفه شؤون الحياة والأحياء والليل والنهار: ﴿ قُلِ اللَّهُمَّ مَلِكُ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ بِيَدِكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ (٦) تُؤَلِّجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَتُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَتُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَتَرْزُقُ مَنْ تَشَاءُ بِعِزِّ حِسَابٍ ﴿ (٧)

لا يكتفي القرآن بأن يرينا قدرة الله وهي تعمل في الكون ، وعلمه يحيط

(١) سورة الأنعام: ٩٥ - ٩٦ .

(٢) سورة النور: ٤٣ .

(٣) سورة الفرقان: ٤٥ - ٤٦ .

(٤) سورة آل عمران: ٢٦ - ٢٧ .

بالمخلوقات ، وتصريفه للشؤون المختلفة ... ولكنه - مع ذلك - يعرفنا بالغاية التي خلق الكون من أجلها .

خلق الله هذه الأرض من أجل الإنسان ﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ﴾^(١) خلقها لنا على نحو يتوافق مع طبيعتنا وتكويننا ويحقق لنا الصلاح ، وهذا ما سماه القرآن بالتسخير .

وهو لا يخبرنا بذلك مجرد إخبار ، وإنما يوقفنا على هذا التسخير الذي جعله الله في الكون ، ﴿ أَلَمْ تَرَوْا أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ﴾^(٢) . فالنجوم خلقت لتهتدي بها في ظلمات البر والبحر : ﴿ وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴾^(٣) .

والأرض والسماء ، وإنزال الماء من السماء ، والسفن السابحة في البحر ، والأنهار الجارية في جنبات الأرض ، والشمس والقمر ، وتعاقب الليل والنهار ... كل ذلك مخلوق لنا ولخيرنا ولصلاحنا ﴿ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الشِّجَارِ رِزْقًا لَكُمْ وَسَخَّرَ لَكُمْ الْفُلْكَ لِتَجْرِيَ فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ وَسَخَّرَ لَكُمْ الْأَنْهَارَ ﴾^(٤) وسَخَّرَ لَكُمْ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَائِبَيْنِ وَسَخَّرَ لَكُمْ الَّيْلَ وَالنَّهَارَ ﴾^(٥) وَآتَاكُمْ مِنْ كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ^(٦) .

(١) سورة البقرة: ٢٩ .

(٢) سورة لقمان: ٢٠ .

(٣) سورة الأنعام: ٩٧ .

(٤) سورة إبراهيم: ٣٢ - ٣٤ .

٢- نعم الله في الكون

عرفنا القرآن بأن الله خلق هذا الكون وسخره لنا ، فجعله متوافقاً مع جبلته ، وقدره تقديرأً يصلح به حياة الإنسان ، والقرآن يتخذ من هذا الحديث والبيان سبيلاً ليشكر الإنسان ربّه ، إذ الإنسان مفطور على حب من أحسن إليه ﴿ هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَنِ إِلَّا الْإِحْسَنُ ﴾^(١) .

ولذلك فقد أفاض القرآن في ذكر النعم التي جباها الله عباده في ذوات أنفسهم ﴿ قُلْ هُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ ﴾^(٢) ، وفي الكون من حولهم : ﴿ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا وَجَعَلَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴾^(٣) ، وَالَّذِي نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً يَقْدِرُ فَأَنْشَرْنَا بِهِ بَلْدَةً مَيِّتًا كَذَلِكَ نُخْرِجُوهَ^(٤) وَالَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ كُلَّهَا وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْفَلَاحِ وَالْأَنْعَامِ مَا تَرْكَبُونَ^(٥) لَسْتُمْ عَلَى ظُهُورِهِ ثُمَّ تَذْكُرُوا نِعْمَةَ رَبِّكُمْ إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ^(٦) .

وخلق لنا الشمس والقمر على نحو يحقق النفع والصلاح ﴿ هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ ﴾^(٧) .

والأنعام من الجمال والأبقار والأغنام ، وكذلك الخيل والبغال والحمير خلقها لنا على نحو يفيدنا ويتناسب مع طبائعنا وتكويننا ﴿ وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنْفَعٌ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ﴾^(٨) وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تَرْيَحُونَ وَحِينَ تَسْرَحُونَ^(٩) وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ إِلَىٰ بَلَدٍ لَّمْ تَكُونُوا بِلَاغِيهِ إِلَّا بَشِقَ الْأَنْفُسِ إِنَّ رَبَّكُمْ لَرءُوفٌ رَّحِيمٌ^(١٠) وَالْخَيْلَ وَالْبِغَالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ^(١١) .

والبحر مخلوق لنا أيضاً ، وفي خلقه على ما هو عليه ما يحقق لنا الشيء الكثير ﴿ وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ لِتَأْكُلُوا مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا وَتَسْتَخْرِجُوا مِنْهُ حَبْلَةً لَّتَلْبِسُونَهَا وَتَبْرَىٰ

(١) سورة الرحمن : ٦٠ .

(٢) سورة الملك : ٢٣ .

(٣) سورة الزخرف : ١٠ - ١٣ .

(٤) سورة يونس : ٥ .

(٥) سورة النحل : ٥ - ٨ .

الْفَلَكَ مَوَآخِرَ فِيهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ^(١)

والنحل خلقه الله ليقوم بذلك العمل الرائع ، لينتج لنا ذلك الشراب المختلف الألوان ، ليتغذى به البشر ، ويكون لهم شفاء ﴿وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنِ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ^(٢) ثُمَّ كُلِي مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ ذُلُلًا يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَنُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ^(٣)﴾

التعرف على الله من خلال آياته الكونية سبيل حث عليه القرآن :

حث القرآن عباد الله على النظر في آيات الله الكونية : الأرض ، والسماء ، وما فيهما وما بينهما ، وجعل النظر والتأمل في ذلك من الذكري التي تنفع المؤمنين .

وقد أعجبني تسمية بعض المعاصرين لهذا المنهج (بقانون السير والنظر) لكثرة حث الآيات القرآنية على ذلك ، وقد يكون السير والنظر حسيان ، فيسير المرء بقدميه ، وينتقل من بلد لآخر ، كما قد يكون النظر بالبصر ، وقد يكونان بالفكر والعقل .

وقد جاء الأمر في القرآن أمراً عاماً ﴿ قُلِ انظُرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ^(٤) ﴾ . وقد يأتي أمراً خاصاً ﴿ فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ^(٥) ﴾ ، ﴿ فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَىٰ طَعَامِهِ^(٥) ﴾ .

(١) سورة النحل: ١٤ .

(٢) سورة النحل: ٦٨ - ٦٩ .

(٣) سورة يونس: ١٠١ .

(٤) سورة الطارق: ٥ .

(٥) سورة عبس: ٢٤ .

٣- استدلال القرآن بالآيات القرآنية على

استحقاق الخالق الربوبية والالوهية وبطلان ما يعبد من دون الله

يتخذ القرآن من الآيات الكونية مادة يناقش بها المشركين ، ويقيم بها الحجة عليهم ﴿ أَوَلَمْ يَرِ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَا رَتْقًا فَفَفَقْنَهُمَا وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ أَفَلَا يُؤْمِنُونَ ﴾ (٢٠) وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رَوَاسِي أَنْ تَمِيدَ بِهِمْ وَجَعَلْنَا فِيهَا فِجَاجًا سُبُلًا لَّعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ (٢١) وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا وَهُمْ عَنْ آيَاتِهَا مُعْرِضُونَ (٢٢) وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ النَّارَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ (٢٣) ﴿ (١)

ويبين لهم فساد معتقداتهم في معبوداتهم ، فهي لا تملك صفات الربوبية والالوهية التي تستحق أن تعبد بها ، وتتخذ آلهة من دون الله : ﴿ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى ۚ إِنَّ اللَّهَ خَيْرٌ مِمَّا يَشْرِكُونَ ﴾ (٥٩) أَمِنْ خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ مَّا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنبِتُوا شَجَرَهَا أَوَلَمْ مَعَ اللَّهِ بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعْدِلُونَ (٦٠) أَمِنْ جَعَلِ الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خِلَالَهَا أَنْهَارًا وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِي وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا أَوَلَمْ مَعَ اللَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ (٦١) أَمِنْ يُحِبُّ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ أَوَلَمْ مَعَ اللَّهِ قَلِيلًا مَّا نَذْكُرُونَ (٦٢) أَمِنْ يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ وَالْبَحْرِ وَمَنْ يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ أَوَلَمْ مَعَ اللَّهِ تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ (٦٣) أَمِنْ يَبْدُوا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُمْ وَمَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَوَلَمْ مَعَ اللَّهِ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (٦٤) ﴿ (٢)

إنَّ الآيات تبين عدم صلاحية الآلهة المدعاة للعبادة ، فالله وحده الخالق للسماء والأرض ، المنزل للماء من السماء ، والمنبت به الحدائق التي تسر النفس وتبهج النظر ، وهو الذي جعل الأرض قراراً وسيّر خلالها الأنهار

(١) سورة الأنبياء: ٣٠ - ٣٣ .

(٢) سورة النمل: ٥٩ - ٦٤ .

وثبتها بالجبال ... فهو المعبود الحق ، وغيره لم يفعل شيئاً ، فلا يستحق أن يعبد من دون الله .

وعلينا أن نستخدم هذا النوع من الاستدلال في مواجهة الكفرة والملحدين ، فقد استخدمه الرسل من قبل ، وأكثروا من الاحتجاج به ، فهذا إبراهيم خليل الرحمن يناقش الملحد ، ويقيم عليه الحجة بهذا النوع من الاستدلال بحيث يخرس لسانه ويدهش فكره ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ قَالَ أَنَا أَحْيِي وَأُمِيتُ قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾ (١) .

وهذا موسى كليم الله يستخدم الاستدلال نفسه في مواجهة طاغية عصره فرعون ، ولا يزال يأتيه بالدليل في إثر الدليل حتى يعجزه ، فيلجأ إلى التهديد والوعيد : ﴿ قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ (٢) قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ ﴿٢٤﴾ قَالَ لِمَنْ حَوْلَهُ أَلَا تَسْتَعِينُونَ ﴿٢٥﴾ قَالَ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ﴿٢٦﴾ قَالَ إِنْ رَسُولُكُمْ أَلَّذِي أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمَجْنُونٌ ﴿٢٧﴾ قَالَ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٢٨﴾ قَالَ لَنْ أَخَذَتْ إِلَهًا غَيْرِي لِأَجْعَلَكَ مِنَ الْمَسْجُونِينَ ﴿٢٩﴾ (٣) .

بل إن هذا النوع من الاستدلال طريقة جميع الرسل ، ارجع إلى سورة إبراهيم (آية ٩ ، ١٠) واقرأ ما قالته الأقوام المكذبة قوم نوح وعاد وثمود والذين من بعدهم ، ثم إجابة الرسل حيث قالوا : ﴿ أَفَى اللَّهِ شَكٌّ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَدْعُوكُمْ لِيَغْفِرَ لَكُمْ ﴾ (٣) .

فاستدلوا على صدق دعوتهم بأن الله - سبحانه - فاطر السموات والأرض أي موجدتهما وخالقهما .

(١) سورة البقرة: ٢٥٨ .

(٢) سورة الشعراء: ٢٣ - ٢٩ .

(٣) سورة إبراهيم: ١٠ .

الكفر مستنكر مستعجب مع وضوح الأدلة:

ولذلك يسأل القرآن سؤالاً يشي بالعجب من كفر الكافرين مع وضوح الأدلة والبراهين: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾^(١).

ويسأل في آية أخرى ﴿يَأْتِيهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ ﴿٦١﴾ الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّاكَ فَعَدَلَكَ ﴿٦٢﴾ فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ﴾^(٢).

إن مقضى نظر الإنسان في نفسه وفي الكون من حوله يوجب عليه التوجه إلى خالقه وتعظيمه ، ولذلك كان غريباً كفر الكافرين ، وجحد الجاحدين ﴿مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا ﴿١٣﴾ وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا ﴿١٤﴾ أَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا ﴿١٥﴾ وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا وَجَعَلَ الشَّمْسُ سِرَاجًا ﴿١٦﴾ وَاللَّهُ أَنْبَتُكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا ﴿١٧﴾ ثُمَّ يُعِيدُكُمْ فِيهَا وَيُخْرِجُكُمْ إِخْرَاجًا ﴿١٨﴾﴾^(٣).

٤- الذين يتفعمون بآيات الكون هم أولو الألباب

إن آيات الله في الكون لا تتجلى على حقيقتها الموحية إلا للقلوب الذاكرة العابدة ؛ لأن هذه القلوب انكشفت عنها الحجب وفتحت واتصلت بالكون العجيب ، فالقرآن أقام الوصلة بين القلب البشري وإيقاعات هذا الكون الهائل الجميل ، وهذه الوصلة هي التي تجعل للنظر في كتاب الكون والتعرف إليه أثراً في هذا القلب البشري ، وقيمة في الحياة البشرية . هذه هي الوصلة التي يقيمها القرآن بين المعرفة والعلم وبين الإنسان الذي يعلم ويعرف ، ولذلك نصّ القرآن على أن الذي يهتدي بآيات الكون هم صنف معين من الناس ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَآخْتِلَافِ أَيْلٍ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِأُولِي الْأَلْبَابِ ﴿١٨٠﴾ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطْلًا سُبْحَنَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ﴿١٨١﴾﴾^(٤).

(١) سورج البقرة: ٢٨ .

(٢) سورة الانفطار: ٦ - ٨ .

(٣) سورة نوح: ١٣ - ١٨ .

(٤) سورة آل عمران ١٩٠ - ١٩١ .

هؤلاء هم الذين يتفكرون بآيات الكون لأنهم لم يقفوا عند حدود المنظر المشهود البادي للعيان ؛ بل نظروا إلى اليد التي تسيره والقدرة التي تصنعه ، إنهم يستخدمون أبصارهم وأسماعهم وعقولهم وأفكارهم على خير وجه في هذا المجال ، مسترشدين بآيات الكتاب التي تعين السمع والبصر والفكر والعقل على التوصل إلى خير ما يمكن للإنسان أن يصل إليه ﴿ وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴾ (٢١) وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَخْلَفَ السِّنِينَ وَالْوَيْكَرَ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِلْعَالِمِينَ ﴾ (٢٢) وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَابْتِغَاؤُكُمْ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُسْمِعُونَ ﴾ (٢٣) وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمْ الْبَرْقَ خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيُخْجِي بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿ (١)

فالآيات تتكشف للذين يتفكرون ويسمعون ويعقلون ؛ أي على وجه الحقيقة المؤدية إلى المطلوب .

أما الكفار فإنهم يشاهدون الحدث ولا يتجاوزونه بعقولهم وأفكارهم إلى صانعه وخالقه ، ولا يدركون الحكمة من وراء الخلق ﴿ يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ﴾ (٢)

ولذلك لم يتفكروا بالآيات الكونية ؛ لأنهم لم ينظروا إليها من خلال المنظار القرآني : ﴿ قُلْ أَنْظَرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا تُغْنِي الْآيَاتُ وَالنَّذْرُ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ (٣)

ولذلك فإن القرآن ينكر على الكافرين والجاحدين تركهم النظر والاعتبار ﴿ أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ وَأَنْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ أَجْلُهُمْ فَيَأْتِي حَدِيثٌ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ ﴾ (٤)

(١) سورة الروم : ٢١ - ٢٤ .

(٢) سورة الروم : ٧ .

(٣) سورة يونس : ١٠١ .

(٤) سورة الأعراف : ١٨٥ .

٥- العلوم الحديثة تقطع الوشيجة بين الناس والكون

يقول سيد قطب - رحمه الله - : « إن مناهج البحث التي يسمونها «علمية» في هذا الزمان تقطع ما وصل الله من وشيجة بين الناس والكون الذي يعيشون فيه .

فالناس قطعة من هذا الكون لا تصح حياتهم ولا تستقيم إلا حين تنبض قلوبهم على نبض هذا الكون ، وإلا حين تقوم وثيقة بين قلوبهم وإيقاعات هذا الكون الكبير ، وكل معرفة بنجم من النجوم ، أو فلك من الأفلاك ، أو خاصية من خواص النبات والحيوان ، أو خواص الكون كله على وجه الإجمال ، وما فيه من عوالم حية وجامدة - إذا كانت هناك عوالم جامدة - أو أي شيء واحد جامد في هذا الوجود !

كل معرفة « علمية » يجب أن تستحيل في الحال إلى إيقاع في القلب البشري ، وإلى ألفة مؤنسة بهذا الكون ، وإلى تعارف يوثق أواصر الصداقة بين الناس والأشياء والأحياء ، وكل معرفة أو علم أو بحث يقف دون هذه الغاية الحية الموحية المؤثرة في حياة البشر ، هي معرفة ناقصة ، أو علم زائف ، أو بحث عقيم .

إن هذا الكون هو كتاب الحق المفتوح الذي يقرأ بكل لغة ، ويدرك بكل وسيلة ، ويستطيع أن يطالعه الساذج ساكن الخيمة وساكن الكوخ، والمتحضر ساكن العمائر والقصور ، كل يطالعه بقدر إدراكه واستعداده ، فيجد فيه زاداً من الحق ، حين يطالعه بشعور التطلع إلى الحق ، وهو قائم مفتوح في كل آن ﴿ تَبَصَّرَةٌ وَذِكْرِي لِكُلِّ عَبْدٍ مُّتَبِّحٍ ﴾^(١).

ولكن العلم الحديث يطمس هذه التبصرة ، أو يقطع الوشيجة بين القلب البشري والكون الناطق المبين ، لأنه في رؤوس مطموسة رانت عليها خرافة (المنهج العلمي) ، المنهج الذي يقطع ما بين الكون والخلائق التي تعيش فيه . والمنهج الإيماني لا ينقص شيئاً من ثمار « المنهج العلمي » في إدراك

(١) سورة ق: ٨ .

الحقائق المفردة ، لكنه يزيد ربط هذه الحقائق المفردة بعضها ببعض ، وردها إلى الحقائق الكبرى ، ووصل القلب البشري بها ، أي وصله بنواميس الكون وحقائق الوجود ، وتحويل هذه النواميس والحقائق إلى إيقاعات مؤثرة في مشاعر الناس وحياتهم ، لا معلومات جامدة جافة متحيزة في الأذهان لا تفضي لها بشيء من سرّها الجميل ، والمنهج الإيماني هو الذي يجب أن تكون له الكرة في مجال البحوث والدراسات ليربط الحقائق العلمية التي يهتدى إليها ، بهذا الرباط الوثيق .. «^(١) .

٦- دلالة الخلق على صفات الخالق

إذا نظرنا إلى آلة دقيقة الصنع ، بديعة التكوين ، غاية في القوة والمتانة ، تقوم بعملها على خير وجه ، فلا بدّ أن ندرك بلا كثير تفكير أن صانعها يتصف بصفة الحياة والعلم ولديه قدرة وإرادة ... إلى آخر تلك الصفات التي تنبئنا عنها الآلة .

وهذا الكون يشي ويعرّف بكثير من صفات الخالق ، فمن ذلك :

قدرته وعلمه : هذا الكون الهائل الضخم الشاسع الواسع السائر وفق نظام دقيق لا بدّ أن يكون صانعه قديراً عليمّاً والله خلق الخلق بهذا التكوين الهائل وهذا النظام الكامل ليعرفنا بقدرته وعلمه ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَنْزِلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ لِنَعْلَمَ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا﴾^(٢) .

ولا بدّ أن يكون العلم الذي يحكم هذا الكون شاملاً كاملاً ﴿وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظِلْمَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾^(٣) .

وهو حكيم : فالنظر في هذا الكون يشي بأنه محكم متقن قد وضع كل

(١) في ظلال القرآن : تفسير سورة (ق) ، آية (تبصرة وذكرى لكل عبد منيب) .

(٢) سورة الطلاق : ١٢ .

(٣) سورة الأنعام : ٥٩ .

شيء منه في موضعه المناسب ، وخلق بالمقدار المناسب ، في غاية الجودة والإتقان ﴿ وَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَامِدَةً وَهِيَ تَمُرُّ مَرَّ السَّحَابِ صُنِعَ اللَّهُ الَّذِي أَنْقَنَ كُلَّ شَيْءٍ ﴾^(١) ، ﴿ الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ مِنْ طِينٍ ﴾^(٢) .

ولذلك فإن الناظر المتبصر في خلق الله لا يرى إلا الكمال والإتقان ، ولو بحث عن عيب في الخلق لأعجزه ﴿ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا مَا تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَوُّتٍ فَارْجِعِ الْبَصَرَ هَلْ تَرَى مِنْ فُطُورٍ ﴾^(٣) ثم أَرِجِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ يَنْقَلِبْ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا وَهُوَ حَسِيرٌ^(٤) .

صفات أخرى: ما ذكرناه من دلالة الخلق على بعض صفات خالقه أردنا به التمثيل ، لا الحصر والاستقصاء ، وهو تمثيل يفتح الباب للاستدلال والبحث ، وإلا ففي الكون الكثير من الآيات الدالة على عظمة الله وعزته ولطفه ، واستمع إلى الصفات الإلهية التي ذكرها الله في ختام كل آية من الآيات التالية ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ مُخْضَرَّةً إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ ﴾^(٥) ﴿ لَمْ يَلَمَّْا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ إِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْغَفُورُ الْحَكِيمُ ﴾^(٦) ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُم مَّا فِي الْأَرْضِ وَالْفُلَّكَ تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ وَيُمْسِكُ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرُءُوفٌ رَحِيمٌ ﴾^(٧) .

(١) سورة النمل: ٨٨ .

(٢) سورة السجدة: ٧ .

(٣) سورة الملك ٣ - ٤ .

(٤) سورة الحج: ٦٣ - ٦٥ .

٧- الله وحده المستحق للعبادة

الهداية التي يجلبها النظر والتفكر في الآيات الكونية توجه إلى عبادة الله وحده ، فالله هو الخالق المدبر المقيم للسموات والأرض الرازق المحيي المميت ... ؛ لذلك فهو المستحق للعبادة دون سواه:

﴿يَتَأْتِيَ النَّاسَ أَعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿٢١﴾ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أُنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٢٢﴾﴾^(١)

﴿يَتَأْتِيَ النَّاسَ أَذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ هَلْ مِنْ خَلْقٍ غَيْرِ اللَّهِ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَأَنْتُمْ تُؤْفِكُونَ ﴿٢٣﴾﴾^(٢)

وبهذا الطريق - كما سبق - أثبت القرآن بطلان الألهة المدعاة وعدم استحقاقها شيئاً من العبادة ﴿ خَلَقَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا وَالْأَرْضَ فِي الْأَرْضِ رَواسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ وَيَتَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ ﴾ (١) هَذَا خَلَقَ اللَّهُ فَأَرُونِي مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ بَلِ الظَّالِمُونَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿ ٢ ﴾

ولذلك فإنه يذكر خلقه بالآيات الكونية وتصريفه الأمور وتديره الشؤون ثم يعقب على ذلك في كثير من آي القرآن بقوله: ﴿ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ﴾^(٤) أي ذلکم الإله الذي يستحق العبادة دون سواه .

استمع إلى هذه الآيات وتأمل التعقيب عليها: ﴿خَلَقَ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ يُكَوِّرُ اللَّيْلَ عَلَى النَّهَارِ وَيُكَوِّرُ النَّهَارَ عَلَى اللَّيْلِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ
وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى ۚ أَلَا هُوَ الْعَزِيزُ الْغَفُورُ ﴿٥﴾ خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ
ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَانزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ ثَمَنِيَةَ أَزْوَاجٍ يَخْلُقْكُمْ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ
خَلْقًا مِّنْ بَعْدِ خَلْقٍ فِي ظُلُمَاتٍ ثَلَاثٍ ذَٰلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَأَنَّى
تُصْرَفُونَ ﴿٥﴾

(١) سورة البقرة: ٢١ - ٢٢ .

(۲) سورة فاطر: ۳.

(۳) سورة لقمان: ۱۰-۱۱.

(٤) سورة الزمر: ٦ .

(٥) سورة الزمر: ٥ - ٦ .

المطلب الثاني: العلماء يبينون عجائب صنع الله في خلقه
وكان العلماء ولا يزالون يبينون عجائب صنع الله في خلقه ، ويعظون أنفسهم بذلك ، كما يعظون غيرهم ، وسننقل طرفاً مما توصل إليه العلماء في هذا المجال في القديم والحديث .

وأحب أن يضع القارئ نصب عينيه وهو يقرأ هذه المقتطفات قول موسى لفرعون: ﴿ قَالَ رَبِّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى ﴾ ^(١) . فالله أعطى كل شيء خلقه الذي يناسبه ، وهده لما فيه صلاحه .. وسنرى نماذج من هذا الإعطاء وتلك الهداية .

١- تكون الأجسام من الخلايا وانقسامها

أ- مم تتكون أجسام الأحياء وكيف ؟

يقول باحث معاصر هو الدكتور يوسف عز الدين مجليا هذا الموضوع: «معظم الحيوانات والنباتات تتكون من عدد هائل من تلك الوحدات الدقيقة الحجم التي نسميها (الخلايا) ، كما يتكون المبنى من مجموعة من الأحجار المرصوة » .

ب - لماذا تنقسم الخلايا دائماً ؟

ويتابع الدكتور يوسف عز الدين كلامه مبيناً السر في انقسام الخلايا فيقول: « وخلايا أجسامنا وأجسام غيرنا من الحيوانات دائمة الانقسام ، وذلك الانقسام قد يكون لنمو الجسم ، أو لتعويض ما يفقد أو يموت من الخلايا لأسباب عديدة . وكل خلية من هذه الخلايا تتكون أساساً من مادة عجيبة نطلق عليها اسم « البروتوبلازم » .

وتوجد بداخل كل خلية محتويات عديدة ذات وظائف محددة ، ومن هذه المحتويات أجسام دقيقة تحمل عوامل وراثية هي التي نطلق عليها اسم «الكروموسومات » .

(١) سورة طه: ٥٠.

وعدد هذه « الكروموسومات » ثابت في خلايا كل نوع من أنواع الحيوانات والنباتات المختلفة ، فعددها في خلايا القط - مثلاً - يختلف عن عددها في خلايا الكلب أو الفيل أو نبات الجزر أو الفول .

وفي كل خلية من الخلايا التي يتكون منها جسم الإنسان يوجد ستة وأربعون من هذه (الكروموسومات) .

وعندما تنقسم الخلية إلى خليتين داخل أجسامنا فإن كل خلية جديدة لا بد أن تحتوي على العدد نفسه من (الكروموسومات) ، وهي ستة وأربعون، إذ لو اختلف هذا العدد لما أصبح الإنسان إنساناً . والخلايا كما ذكرت دائمة الانقسام ، يحدث هذا في جميع ساعات اليوم حتى في أثناء نومنا ، ونحن حتى الآن لا ندرك حقيقة القوى المهيمنة على هذه العملية المذهلة: عملية انقسام الخلايا ، بل يكتفي العلم بوصف الخطوات العملية التي يمكن ملاحظتها تحت عدسات (الميكروسكوب) العادي أو عن طريق (الميكروسكوب الألكتروني) الذي يكبر الأشياء تكبيراً أكثر بكثير من تكبير الميكروسكوب العادي .

ج - لماذا تختلف الخلايا التناسلية عن غيرها ؟

وذكر الدكتور يوسف: « أن جميع الخلايا الناتجة عن عمليات الانقسام في جسم الإنسان لا بد أن تحتوي على ستة وأربعين (كروموسوماً) فيما عدا نوعين من الخلايا ، هما الخلايا التناسلية ، أي الحيوان المنوي في الذكر والبويضة في الأنثى ، وعندما تنقسم خلايا الأنسجة لتكوين هذه الخلايا التناسلية فإنها تنتج خلايا لا تحتوي على الستة والأربعين (كروموسوماً) ، بل تحتوي على نصف هذا العدد ، أي يصبح في كل خلية تناسلية ذكرية أو أنثوية ثلاثة وعشرون (كروموسوماً) فقط » .

ثم بين لماذا يحدث ذلك ، فقال: « يحدث هذا لحكمة بالغة ولهدف عظيم، إذ أن الخلية الذكرية (الحيوان المنوي) لا بد أن تندمج مع الخلية الأنثوية (البويضة) لتكوين أول خلية في جسم الجنين ، وهي التي نطلق

عليها اسم (الخلية الملقحة) ، حيث ينضم الثلاثة والعشرون (كروموسوماً) التي في الخلية الذكرية إلى الثلاثة والعشرين (كروموسوماً) التي في الخلية الأنثوية لكي يعود عدد (الكروموسومات) في الخلية الجديدة إلى العدد الأصلي ، وهو ستة وأربعون (كروموسوماً) .

وهذه الخلية الملقحة التي أصبحت تحتوي على ستة وأربعين (كروموسوماً) توالي انقسامها ، فتصبح خليتين ، ثم أربع خلايا ، ثم ثماني خلايا وهكذا ، حتى يتم تكوين الجنين الذي يخرج من رحم أمه ، ويستمر نموه عن طريق انقسام الخلايا حتى يصبح إنساناً كامل النمو في كل خلية من خلاياه ستة وأربعون (كروموسوماً) كما هو الحال في خلايا جسد أبيه وأمّه وأجداده وجميع أفراد الجنس البشري .

« إنَّ اختزال عدد (الكروموسومات) إلى النصف عند تكوين الخلايا التناسلية بالذات لكي تندمج فيعود العدد الأصلي (للكروموسومات) في الخلايا لا يمكن مطلقاً أن يكون نتيجة مصادفة عمياء ، بل لا بدَّ أن يكون نتيجة تقدير دقيق من قوة عليا تعلم ماذا تفعل .

وهي في الوقت نفسه لا يمكن أن تخضع للتجربة واحتمال الخطأ ، إذ لو حدث خطأ مرة واحدة عند بدء الخلق لقضي على الكائن الحي قبل تكوين الجيل الثاني . أي إنَّ هذا الترتيب لا بد أن يكون قد تم منذ تكوين أول جنين ظهر في الوجود ، ألا يكفي هذا وحده دليلاً على وجود قوة عليا مدبرة مقدرة حكيمة ؟ » .

د - لماذا لا تنقسم خلايا المخ ؟

أما النوع الآخر من الخلايا التي تخالف بقية خلايا الجسم فهي خلايا الدماغ ، وهي تخالف بقية الخلايا في كونها لا تنقسم ، وعن السر في عدم انقسامها يقول الدكتور يوسف عز الدين :

« لا يمكن أن يكون عن طريق التجربة واحتمال الخطأ والصواب أن الخلايا الوحيدة التي لا تنقسم هي الخلايا العصبية التي يتكون منها المخ وباقي الجهاز العصبي ، لو انقسمت كما يحدث لباقي الخلايا لحدثت كارثة مروعة ، إن خلايا المخ في هذه الحالة لن يمكنها الاحتفاظ بشخصية الإنسان ، وسوف تلاشى جميع معالم الذاكرة في خلال ساعات قلائل .

إن عدد خلايا المخ عند ولادة الإنسان أو أي حيوان آخر لا تزيد عليها خلية واحدة حتى وفاته ، بينما نجد أن الكرات الدموية الحمراء التي تسبح في الدم ، ما هي إلا خلايا تموت ، ويحل محلها خلايا جديدة كل نحو مائة يوم . وتتكون الخلايا الحمراء (الكرات الحمراء) في نخاع العظام ، ثم تنطلق لكي تسبح في تيار الدم ؛ لتحل محل الخلايا التي استهلكت .

هـ - السر في تفاوت قوة عضلات الجسم :

ويتحدث الدكتور عن هذا الموضوع فيقول : « أقوى عضلات في جسم الإنسان أو الحيوانات الشدية هي عضلات الرحم عند الأنثى ، تلك التي تدفع الجنين ليخرج من بطن أمه ، إذ لو لم تكن هذه العضلات بهذه القوة منذ بدء خلق الإنسان أو غيره من الحيوانات لما خرج إلى الوجود أول جنين من بطن أمه .

وتلي عضلات الرحم في القوة عضلات القلب والفكين ، فعضلات القلب لا بد أن تكون قوية لتصمد للعمل ليلاً ونهاراً لدفع الدم إلى الأوعية الدموية لمدة قد تطول لأكثر من مائة عام ، وكذلك الحال في عضلات الفكين التي ينبغي أن تظل قادرة على دفع الأسنان لينطبق بعضها على بعض لكي تمضغ أطناً من الطعام طوال حياة الإنسان .

٢- مقاومة الأحياء لعوامل الفناء

ويقرر الدكتور يوسف: « وجود صفة مهمة تشترك فيها جميع الكائنات الحية من أدناها إلى أرقاها ، هذه الصفة هي مقاومة عوامل الفناء ، إذ إنّ خالق جميع هذه الكائنات يريد لها البقاء .

إنّ (فيروس الأنفلونزا) يتشكل من آنٍ لآخر بأشكال مختلفة ؛ لتصعب مقاومته والقضاء عليه ، والحشرات مع توالي الأجيال تكتسب مناعة ضدّ المبيدات الكيميائية ؛ لكي تقاوم عوامل الفناء وانقراض الجنس .

بل في الإنسان نفسه لوحظ كثرة الإنجاب في فترات الحروب ، كما لوحظ أنّ أية سيدة تواظب على تناول حبوب منع الحمل مدة طويلة ثم تسهو عن تناولها بعض الأيام - فإنّ النتيجة في معظم الأحيان تكون إنجاب عدة توائم ؛ لتعويض النقص في الذرية الذي حدث في أثناء فترة الامتناع عن الحمل . وإذا استأصل الإنسان إحدى الكليتين لسبب من الأسباب فإنّ الكلية الباقية يزداد حجمها وتؤدي عمل الكليتين ، وكأن في الجسم عقلاً يدرك به ما حدث من نقص فيسرّع لتعويضه .

الله وحده هو الذي زود هذه المخلوقات بهذه القدرة العجيبة على التوازن حتى لا تنقرض وتعرض للفناء ، كما زود العديد من الحيوانات بوسائل للدفاع عن أنفسها لا يختلف في ذلك الإنسان عن العقرب أو الثعبان أو أم أربعة وأربعين أو غيرها .

لا يمكن أن يكون هذا المبدأ أو القانون الذي يسود جميع الكائنات الحية من صنع مصادفة عمياء تتخبط في الظلام ، إذ إنّ المصادفة لا يمكن أن تتخذ مظهر قانون عام تخضع له جميع الكائنات . »

٣- هداية النحل وشيء من عجائب صنع الله فيه

ويحدثنا ابن القيم^(١) رحمه الله تعالى عن بدائع صنع الله في خلقه ، مبيناً هداية الله للنحل في أمور معاشه : « وأمر النحل في هدايتها من أعجب العجب وذلك أن لها أميراً ومديراً ، وهو اليعسوب ، وهو أكبر جسماً من جميع النحل ، وأحسن لوناً وشكلاً .

وإنث النحل تلد في إقبال الربيع^(٢) ، وأكثر أولادها يكنّ إنثاً ، وإذا وقع فيها ذكر لم تدعه بينها ، بل إما أن تطرده ، وإما أن تقتله ، إلا طائفة يسيرة منها ، وذلك أن الذكور منها لا تعمل شيئاً ولا تكسب .

والنحل تقسم فرقاً فرقاءً ، فمنها فرقة تلزم الملك ، ولا تفارقه ، ومنها فرقة تهيم الشمع وتصنعه ، والشمع هو ثقل العسل ، وفيه حلالة كحلالة التين ، وللنحل فيه عناية شديدة فوق عنايتها بالعسل ، فينظفه النحل ، ويصفيه ، ويخلصه مما يخالطه من أبوالها وغيرها ، وفرقة تبني البيوت ، وفرقة تسقي الماء ، وتحمله على متونها ، وفرقة تكنس الخلايا وتنظفها من الأوساخ والجيف والزبل ، وإذا رأت بينها نحلة مهيئة بطالة قطعنها وقتلتها حتى لا تفسد عليهن بقية العمال ، وتعيدهن بيطالتهن ومهانتها .

وأول ما يبني في الخلية مقعد الملك وبيته ، فيبني له بيت مربع يشبه السرير والتخت ، فيجلس عليه ، ويستدير حوله طائفة من النحل يشبه الأمراء والخدم والخواص ، لا يفارقه ، ويجعل النحل بين يديه شيئاً يشبه الحوض يصب فيه من العسل أصفى ما يقدر عليه ، ويملاً منه الحوض ، ويكون ذلك طعاماً للملك وخواصه .

ثم يأخذن في ابتناء البيوت على خطوط متساوية كأنها سكك ومحال ، وتبني بيوتها مسدسة متساوية الأضلاع ، كأنها قرأت كتاب إقليدس ، حتى عرفت أوفق الأشكال لبيوتها ؛ لأن المطلوب من بناء الدور هو الوثاقة

(١) شفاء العليل : ١٠١ ، وما نقلناه عن ابن القيم يدلنا على أن السلف الصالح كانوا يعنون بالتأمل في خلق الله ، ويدلنا على أن ملاحظة العلماء المسلمين بلغت مبلغاً كبيراً ، إلا أنها لم تخل من أخطاء ، فالنحل ليس له ملك بل ملكة .

(٢) الذي يبيض من النحل ملكة النحل فحسب .

والسعة، والشكل المسدس دون سائر الأشكال إذا انضمت بعض أشكاله إلى بعض صار شكلاً مستديراً كاستدارة الرحى ، ولا يبقى فيه فروج ولا خلل، ويشد بعضه بعضاً ، حتى يصير طبقاً واحداً محكماً، لا يدخل بين بيوته رؤوس الإبر .

فتبارك الذي ألهمها أن تبني بيوتها هذا البناء المحكم الذي يعجز البشر عن صنع مثله ، فعلمت أنها محتاجة إلى أن تبني بيوتها من أشكال موصوفة بصفتين: أحدهما: أن لا تكون زواياها ضيقة حتى لا يبقى الموضع الضيق معطلاً . والثانية: أن تكون تلك البيوت مشكلة بأشكال إذا انضم بعضها إلى بعض ، وامتلات العرصة منها فلا يبقى منها ضائعات، ثم إنها علمت أن الشكل الموصوف بهاتين الصفتين هو المسدس فقط ؛ فإن المثلثات والمربعات ، وإن أمكن امتلاء العرصة منها إلا أن زواياها ضيقة، وأما سائر الأشكال وإن كانت زواياها واسعة إلا أنها لا تمتلئ العرصة منها ، بل يبقى فيما بينها فروج خالية ضائعة ، وأما المسدس فهو موصوف بهاتين الصفتين ، فهذا - سبحانه - إلى بناء بيوتها على هذا الشكل من غير مسطرة ولا آلة، ولا مثال يحتذى عليه، وأصنع بني آدم لا يقدر على بناء البيت المسدس إلا بالآلات الكبيرة .

فتبارك الذي هداها أن تسلك سبل مراعيها على قوتها وتأتيها ذلاً لا تستعصي عليها ، ولا تفضل عنها ، وأن تجتني أطيب ما في المراعي والطفه، وأن تعود إلى بيوتها الخالية ، فتصب فيها شراباً مختلفاً ألوانه، فيه شفاء للناس ، إن في ذلك لآيات لقوم يتفكرون .

فإذا فرغت من بناء البيوت خرجت خماصاً تسبح سهلاً وجبلاً ، فأكلت من الحلاوات المرتفعة على رؤوس الأزهار وورق الأشجار ، فترجع بطاناً . وجعل - سبحانه - في أفواها حرارة منضجة تنضج ما جنته، فتعيده حلاوة ونضجاً ، ثم توجه في البيوت ، حتى إذا امتلات ختمتها، وسدت رؤوسها بالشمع المصفى ، فإذا امتلات تلك البيوت عمدت إلى مكان آخر إن صادفته ، فاتخذت فيه بيوتاً ، وفعلت كما فعلت في البيوت الأولى ،

فإذا برد الهواء ، وأخلف المرعى ، وحيل بينها وبين الكسب ، لزمت بيوتها، واغتذت بما ادخرته من العسل ، وهي في أيام الكسب والسعي تخرج بكرة وتسيح في المراتع ، وتستعمل كل فرقة منها بما يخصها من العمل ، فإذا أمست رجعت إلى بيوتها .

وأما الملك فلا يكثُر الخروج من الخلية إلا نادراً إذا اشتهى التنزه ، فيخرج، ومعه أمراء النحل والخدم ، فيطوف في المروج والرياض والبساتين ساعة من النهار ، ثم يعود إلى مكانه .

ومن عجيب أمره أنه ربما لحقه أذى من النحل أو من صاحب الخلية أو من خدمه ، فيغضب ويخرج من الخلية ، ويتباعد عنها ، ويتبعه جميع النحل ، وتبقى الخلية خالية .

فإذا رأى صاحبها ذلك، وخاف أن يأخذ النحل ، ويذهب بها إلى مكان آخر احتال لاسترجاعه وطلب رضاه ، فيتعرف موضعه الذي صار إليه بالنحل، فيعرفه باجتماع النحل إليه ، فإنها لا تفارقه ، وتجتمع عليه حتى يصير عليه عنقوداً ، وهو إذا خرج غضباً جلس على مكان مرتفع من الشجرة ، وطافت به النحل ، وانضمت إليه ، حتى يصير كالكرة ، فيأخذ صاحب النحل رمحاً أو قصبه طويلة ، ويشد على رأسه حزمة من النبات الطيب الرائحة العطر النظيف ، ويدنيه إلى محل الملك، ويكون معه إما مزهر أو يراع أو شيء من آلات الطرب فيحركه ، وقد أدنى إليه ذلك الحشيش ، فلا يزال كذلك إلى أن يرضى الملك ، فإذا رضي وزال غضبه طفر ووقع على الضغث، وتبعه خدمه وسائر النحل ، فيحمله صاحبه إلى الخلية ، فينزل ويدخلها هو وجنوده ، ولا يقع النحل على جيفة ولا حيوان ولا طعام.

ومن عجيب أمرها أنها تقتل الملوك الظلمة المفسدة، ولا تدين لطاعتها، والنحل الصغار المجتمعة الخلق هي العسالة ، وهي تحاول مقاتلة الطوال القليلة النفع وإخراجها ونفيها عن الخلايا، وإذا فعلت ذلك جاد العسل، وتجتهد أن تقتل ما تريد قتله خارج الخلية صيانة للخلية عن جيفته .

ومنها صنف قليل النفع كبير الجسم ، وبينها وبين العسالة حرب ، فهي تقصدها وتغتالها وتفتح عليها بيوتها ، وتقصد هلاكها ، والعسالة شديدة التيقظ والتحفظ منها ، فإذا هجمت عليها في بيوتها حاولتها وأجأتها إلى أبواب البيوت فتتلطخ بالعسل ، فلا تقدر على الطيران ، ولا يفلت منها إلا كلُّ طويل العمر، فإذا انقضت الحرب وبرد القتال عادت إلى القتلى ، فحملتها وألقته خارج الخلية .

وفي النحل كرام عمال لها سعي وهمة واجتهاد ، وفيها لثام كسالى قليلة النفع مؤثرة للبطالة ، فالكرام دائماً تطردها وتنفيها عن الخلية ، ولا تسكنها خشية أن تعدي كرامها وتفسدها .

والنحل من ألطف الحيوان وأنقاه ، ولذلك لا تلقي زبلها إلا حين تطير ، وتكره النتن والروائح الخبيثة ، وأبكارها وفراخها أحرس وأشدَّ اجتهاداً من الكبار ، وأقلُّ لسعاً وأجود عسلاً ، ولسعها إذا لسعت أقلُّ ضرراً من لسع الكبار .

ولما كانت النحل من أنفع الحيوان وأبركه فقد خصت من وحي الرب تعالى وهدايته بما لم يشركها فيه غيرها ، وكان الخارج من بطونها مادة الشفاء من الأسقام والنور الذي يضيء في الظلام بمنزلة الهداة من الأنام كان أكثر الحيوان له أعداء ؛ وكان أعداؤه من أقلِّ الحيوان منفعة وبركة، هذه سنة الله في خلقه وهو العزيز الحكيم « ^(١) .

(١) شفاء العليل: ص ١٠١ .

(١) الباحثون المعاصرون يتحدثون عن عالم النحل

تقدم العلم اليوم ، ويتقدمه تعرفنا على كثير من عجائب الخلق وأسرار الكون ، لقد أكد لنا العلماء ما عرفناه من قبل من أن عالم النحل ينقسم إلى ثلاثة أقسام: النحلة الملكة، والنحلة الذكر، والنحلة الشغالة.

أما ملكة النحل فهي أم الخلية كلها ، وجميع النحل في الخلية أبناؤها، ويكفي أن تعلم أن الملكة تضع في كل يوم تطلع فيها الشمس ما بين (١٥٠٠) بيضة إلى (٢٠٠٠) بيضة ، بل يزيد العدد إلى (٣٥٠٠) بيضة. ويستمر هذا على امتداد موسم التكاثر الذي يبدأ من إقبال الربيع ، وينتهي بانتهاء الصيف .

وما هذا العدد الهائل من البيض إلا لمواجهة النقص المستمر الذي يصيب خلية النحل ، فالنحلة عمرها قصير ، فهو يتراوح بين خمسة أسابيع وسبعة أسابيع ، ولذلك فإنَّ الخلية تحتاج إلى أجيال جديدة ترفد الخلية بأعداد كبيرة تواجه النقص الذي يلحق بها ، كي تستمرَّ الخلية في القيام بالواجبات التي يحتاج إليها عالم النحل، وحتى تستطيع الدفاع عن نفسها في مواجهة الأعداء والأخطار، ولولا ذلك لانقرضت الخلية وبادت.

ومن بديع صنع الله في ملكة النحل أنها تضع بيضها في البيوت التي تبنيها الشغالة بمقاسات مختلفة ، فالمقاس الكبير يعده النحل للملكة المستقبل، والبيضة التي تضعها الملكة فيه تكون ملكة ، والبيضة التي تضعها الملكة في البيت الأصغر حجماً ومقاسه ربع إنش تصبح نحلة ذكراً ، أما البيضة التي تضعها في البيت الصغير ومقاسه خمس إنش فتنتج نحلة شغالة ، بقي أن نعلم أن الملكة تضع مع بيضة النحلة الشغالة ثلاثة إلى أربعة حيوانات منوية لإخصابها، فتكون نحلة شغالة ، بينما تضع، في بيت النحلة الذكر بيضة غير مخصبة .

ومن عجيب صنع الله في النحلة الملكة أنها لا تُلقحُ إلا في الهواء في أثناء طيرانها ، ولذلك سرَّ عجيب ، فالنحلة الذكر لا يمكنها تلقيح الملكة وهي

(١) المعلومات التي أوردناها في هذا المبحث مأخوذة من كتاب: « النحلة تسبح الله » ، لمحمد حسن حمصي ، ولكن بتصرف كثير في الصياغة ، والتقديم والتأخير والاختصار .

رابضة على الأرض ، ذلك أن عضو التذكير عندها كامن ، ولا يمكن ظهوره إلا إذا حلقت في الفضاء ، وعند ذلك تمتلئ أكياس موجودة في النحلة الذكر بالهواء ، فتتفتح في أثناء الطيران ، ويؤدي انتفاخها إلى الضغط على عضو التذكير ، فيخرج من مكانه .

ومن عجائب صنع الله في الملكة العذراء قدرتها على دعوة الذكر لتلقيحها ، وذلك بأصوات تصدرها تدعو بها الذكور إليها ، وتخرج من خليتها حائمة حولها مصدرة تلك الأصوات ، وتستقبل الذكور هذه الدعوة لا في الخلية وحدها ، بل في جميع الخللايا المجاورة ، وتنطلق أسراب الذكور خلف الملكة ، وهي تغذ السير منطلقة في الفضاء الرحب ، ويفوز بتلقيحها أقوى الذكور وأشدّها وأسرعها ، ولكنه يفقد حياته بعد ذلك ، ذلك أنه بعد تلقيحه الملكة يفقد عضو تذكيره ، إذ يبقى عضوه فيها مما يسبب له نزيفاً يفقده حياته .

ويسأل القارئ عن كيفية سماع الذكور لدعوة الملكة ، والجواب: أن الله زود كل نحلة بقرني استشعار ، وهذان القرنان يتألفان من حلقات متصل بعضها ببعض ، عليها عدد كبير من الثقوب ، ويبلغ عدد الحلقات في الذكر اثنتا عشرة حلقة ، في حين أن عددها في الشغالة أو الملكة إحدى عشرة حلقة .

وتبلغ عدد ثقوب الحواس الكائنة على قرن الاستشعار عند الذكر (٢٨٠٠) ثقب، وفي الشغالة (٢٤٠٠) ، وفي الملكة (١٦٠٠) .

والحقيقة أن قرني الاستشعار في النحلة بمنزلة هوائي الإذاعة يستخدمه لالتقاط الأصوات الصادرة من الملكة ، ولغير ذلك من الأصوات ، كما تستخدمه في الشم والسمع واللمس .

وإذا فقدت النحلة الشغالة أو الذكر أو الملكة قرني الاستشعار فإنها لا تستطيع أن تقوم بدورها ، ففيه يتركز معظم حواسها: السمع والشم واللمس كما سبق .

وتكوين النحلة الذكر يتناسب مع المهمة التي خلق من أجلها ، فهو كبير

قوي ، يأكل كثيراً ، ولا يعمل شيئاً ، فلا يجمع الرحيق ، ولا يصنعه ، ولا يبني ، ولا يحرس ، حتى طعامه ، تضعه النحلة الشغالة في فمه ، كل ما يستطيع القيام به هو تلقيح الملكة ، ولذا فإن النحلة الشغالة بعد انتهاء مهمته تمتنع عن امداده بالغذاء ، وأكثر من هذا تهاجم الشغالة الذكور فتقتلها أو تطردها .

بقي أن نعلم أن عدد الذكور من النحل قليل بالنسبة لتعداد النحل ، فلا يتجاوز عددها في الخلية الواحدة المائتين .

أما النحلة الشغالة فإنها تكون العدد الأكثر في الخلية ، كما أنها العنصر الفعال فيها ، وهي التي تقوم بالأعمال المختلفة ، والمهام الصعبة .

فهي التي تجني الرحيق ، وتجمع غبار الطلع ، وتصنع العسل ، وتغذ الملكة بغذائها الخاص ، وتبني الأقراص التي يحفظ فيها العسل ، وتربي فيها الأجيال الجديدة من النحل ، وتحرس الخلية ، وتقوم بتنظيفها ، والمحافظة عليها ، بل تقوم بتهويتها وتدفتتها .

والمهام في الخلية موزعة في تخصصات وهذه التخصصات ترتبط بعمر النحلة ، فلكل سن من النحل عمل يقوم به ، وكلما امتد العمر بالنحلة فإنها تتحول إلى عمل آخر ، وبذلك تقوم النحلة بعد أن تستكمل عمرها بالمرور على كل الأعمال والمهام التي تحتاج إليها الخلية ، ويلاحظ أن النحلة تبدأ بالأعمال السهلة التي لا تحتاج إلى جهد كبير ، وتنتهي إلى أشق الأعمال وأصعبها وهي الجولان في الحقول ، وجني الرحيق وغبار الطلع والماء ، ثم صنع العسل وتخزينه ، ونلاحظ أيضاً أنها تتدرج في الوظائف بحسب تكامل الخصائص التي يهبها الله إياها ، فكل مهمة تصير إليها وتعمل فيها تتواءم مع تكامل أجهزتها التي تمكنها من القيام بالدور الجديد والمهمة الجديدة .

فالنحلة الشغالة في يومها الأول والثاني تقوم بمهمة تنظيف البيوت التي خرجت منها أجيال النحل التي تكامل خلقها ، فتتنظف هذه البيوت ، وتعدّها لأجيال أخرى ، ولا تضع الملكة البيض في هذه البيوت إلا بعد أن

تتفحصها وتجدها نظيفة تماماً .

وفي يومها الثالث والرابع تقوم بدور الحاضنة ليرقات النحل الشغالة والذكور التي يزيد عمرها على ثلاثة أيام ، فتقدم لها ما يسميه العلماء (بخبز النحل) وهو مزيج من العسل وحبوب اللقاح ، تأخذه مما خزنته النحل في العيون السداسية .

وبعد اليوم الخامس حتى اليوم الثاني عشر من عمر النحلة تقوم بتغذية النحلة الملكة بالغذاء الملكي طيلة عمرها ، كما تمّدُ بهذا الغذاء الفاخر صغيرات الشغالة والذكور في يومهن الأول والثاني والثالث ، والنحل يقوم بهذه المهمة في هذه السن (٥ - ١٢) لنمو غدد خاصة في هذه الفترة في جانبي البلعوم ، تتمكن بها النحل من صناعة الغذاء الملكي .

وبعد اليوم الثاني عشر تتمكن النحلة من الطيران ، ولكنها لا تذهب بعيداً ، كل ما تفعله أن تتعلم وتتمرّن ، ومهمتها الرئيسية من اليوم الثاني عشر إلى اليوم الثامن عشر هو بناء الأقراص الشمعية التي تعد لتخزين العسل، وتربية أجيال النحل الجديدة .

والسبب في تخصصها بهذا الدور في هذه السن هو نمو أربعة أزواج من الغدد الموجودة على حلقات البطن ، ومن هذا الشمع باستخدام النحلة فكيها تقوم النحل في هذه السن ببناء تلك البيوت التي بلغت الغاية في الدقة والاتقان بأبعاد محددة وأشكال هندسية في غاية الروعة والتنظيم .

وفي اليوم التاسع عشر واليوم العشرين تقوم النحلة بتنظيف الخلية وحراستها ، وبعد اليوم العشرين تقوم النحلة بالانطلاق إلى الحقول وجمع الرحيق وغبار الطلع وصنع العسل ، وجلب الماء إلى الخلية ، وهذه المرحلة الأخيرة تمثل الجزء الأكبر من عمر النحلة .

أجيال تذهب من النحل ، وأجيال تأتي ، ويترقى النحل في سلسلة متوالية من الأعمال تضمن القيام بالأعمال كلها باستمرار من غير أن تخصص طائفة من النحل بعمل طيلة عمرها ، ولكن التخصص يأتي في كل مرحلة من مراحل العمر .

سبحان الواحد الأحد ، الفرد الصمد ، الذي خلق هذه الكائنات الصغيرة ، وعلمها أن تقوم بهذه الأعمال بمثل هذه الدقة والاتقان ، إنه إبداع وإعجاز يدل على العليم الخبير .

ومن الإبداع الإلهي في النحلة هذا التكوين الذي أعطاه الله إياها ، فقد جعل لها الباري سبحانه معدتين ، إحداهما تستعملها لجمع المواد الأولية التي تستخلصها من رحيق الأزهار ، أو تحمل بها الماء ، وتنقله إلى الخلية ، والمعدة الأخرى مخصصة للطعام الذي تهضمه وتتغذى به .

ومن عجب أن النحلة إذ تجمع في معدتها الأولى ما تجنيه من الرحيق ، لا تكفي بنقله ، ولكنها في أثناء حملها له وتوصيله للخلية تقوم بعملية أولية لتحويله إلى العسل ، وذلك بإفراز الخمائر اللازمة لتحقيق ذلك .

والنحلة تحتاج إلى غبار الطلع لأشياء مختلفة في الخلية ، وقد زودها خالقها بتجويف خاص لحزن هذه الحبوب في الوجه الخارجي لساق الرجل الخلفية ، تسمى سلة الطلع ، وجعل لها على الوجه الداخلي لرسغ الرجل الخلفية ما يشبه الفرشاة تستعملها الشغالة في تمشيط غبار الطلع وتكتيله تمهيداً لجمعه في سلة الطلع .

ومن العجائب المذهلة التي اكتشفها العلماء في النحلة ، تلك الغدة التي في مؤخرة البطن ، وقد سماها العلماء (غدة ناسانوف) ، وهذه الغدة تفرز رائحة خاصة ، ومن العجيب أن نحل كل خلية يتعارف على رائحة تميز نحلها عن غيره ، وتستطيع النحلة أن تعود إلى بيتها من مكان بعيد تهديها تلك الرائحة المميزة عن رائحة غيرها من النحل ، وبوابو الخلية وحراسها يعرفون النحلة التي تتبع الخلية عن طريق تلك الرائحة المميزة المنبعثة من النحلة .

والعجب أن النحل قادر على التعارف على رائحة جديدة عندما يحصل ما يستدعي ذلك ، فمثلاً عندما تخرج طائفة من النحل لتشكيل خلية جديدة ، فإن الخلية الجديدة تتعارف على رائحة جديدة ، وعندما مزج العلماء بطريقة علمية طائفة من النحل مع طائفة أخرى وجدوا أن النحل بعد دمجهم تعارف

على رائحة واحدة جديدة تميزه عن غيره .

ومن عجائب هداية النحل أنه يبني جدران البيوت السداسية من الشمع الخالص الذي لا ينفذ منه الهواء ، ولكنه عندما يغلق أبواب البيوت التي تحوي يرقات النحل يخلط الشمع بحبوب اللقاح ، وبهذا يتسرب الهواء من خلال حبوب اللقاح ، فتبقى اليرقات حيّة ، ولو لم يهداها ربها إلى ذلك لماتت اليرقات ، وزال النحل من فوق ظهر البسيطة .

وقد حدثنا ربنا فيما حدثنا عنه من آياته الباهرة التي تستدعي التأمل والتفكير إلى هدايته العجيبة للنحل ﴿وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنِ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ ﴿١٨﴾ ثُمَّ كُلِّي مِنْ كُلِّ الشَّعَرَةِ فَاسْقِي سُبُلَ رَبِّكِ ذُلُلًا يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا شَرَابٌ مُّخْتَلِفٌ أَلْوَنُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ (١).

وقد اهتدى المسلمون للمنافع العظيمة التي في العسل ، ولكن الضالون عن هدى الله لم يكتشفوا ما فيه من المنافع إلا في هذه الأيام ، وقد اكتشف الباحثون حقائق مذهلة ، فوجدوا أن العسل غذاء ودواء ، وهو غذاء من نوع راق ، يحوي على خصائص لا تكاد توجد في غيره، ووجدوا أنه علاج يكاد يصلح لجميع أنواع الأمراض ، ولا يزال العلم يكتشف في كل يوم في العسل نفعاً جديداً .

(١) سورة النحل: ٦٨ - ٦٩ .

كيف يدل النحل بعضه بعضاً على مكان الغذاء ؟

مما لاحظته العلماء المعاصرون الطريقة التي يدل بها النحل بعضه بعضاً على مكان الغذاء ، يقول الدكتور يوسف عز الدين : « لو اكتشف أحد عمال النحل حقلاً أو كمية من النباتات تعتبر مصدراً للغذاء ، فإنه يعود للمستعمرة ليخبر باقي العمال عن هذا الكثر الذي اكتشفه ، وذلك عن طريق طقوس رقص عجيبة تفعلها النحلة بطريقة غريزية دون أن تدري لماذا تفعل هذا .

إنها ترقص رقصات غريبة ذات مدلولات معينة ، إذ إن جسمها يصنع في أثناء الرقص زاوية تدل على زاوية الشمس ، وإذا كان الحقل الذي اكتشفه قريباً من المستعمرة فإن الرقصة في هذه الحالة تختلف عنها في حالة بعد الحقل مسافة أطول .

ومن هذه الرقصات يفهم النحل أن حقلاً من البرسيم أو غيره من النباتات ذات الأزهار التي يحضر النحل غذاءه منها ، يقع على بعد معين ، والطريق إليه يقتضي السير بزاوية معينة بالنسبة لمكان الشمس .

فيؤدي بعض العمال الرقصة نفسها ، عند ذلك تطمئن النحلة التي اكتشفت الحقل إلى أن باقي النحل قد فهم ما تريد أن تقوله ، فيطير باقي الأفراد ، ويصلون مباشرة إلى ذلك الحقل لإحضار مزيد من الغذاء .

إن النحلة المكتشفة قد نقلت إلى النحل الذي في المستعمرة عدداً من المعلومات برقصتها ، ولو حاولنا نحن البشر أن نتوصل إلى ما توصل إليه النحل من فهم لهذه الطلاسم عن طريق رسم بياني لاستغرق منا وقتاً لا يقل عن ثلث ساعة إن كان لدينا إلمام كاف بالعلوم الرياضية ، ولكن النحل يفهم كل ذلك في الحال ، ويطير نحو الحقل في خط مستقيم ليحضر ما يلزمه من غذاء .

شيء مذهل لا يمكن تفسيره إلا إذا آمنا بوجود نفحة إلهية أودعها خالق الكون في هذه الكائنات الصغيرة التي لا تملك قدراً من العقل أو قدرة على التفكير تمكنها من القيام بما يلزمها .

رؤية النحل ما لا نراه من الألوان

ويذكر لنا الدكتور يوسف أن من عجائب النحل رؤيته « لونا لا نراه نحن البشر ، ولا يمكن أن نتصوره ، وهو اللون فوق البنفسجي الذي نراه نحن أسود ، فالنحل يرى الأشعة فوق البنفسجية » ، ثم يبين لنا الحكمة من وراء رؤية النحل لذلك اللون فيقول: « والحكمة في ذلك هي أن تلك الأشعة هي الوحيدة القادرة على اختراق السحاب .

والنحل قد يعيش في مناطق يكسوها السحاب معظم شهور السنة ، ورؤية الشمس ضرورية لمعرفة مكان الحقول التي بها الغذاء ، وهنا تكمن الحكمة في رؤية النحل لذلك اللون فوق البنفسجي ، فإنها بذلك يصبح في إمكانها رؤية الشمس من خلال السحب ، فلا يموت النحل جوعاً في حالة اختفاء الشمس خلف الغمام ، حقيقة مذهلة تدلُّ على وجود خالق مدبر ومقدر يعلم ما يصنع ، إذ إن القدرة على رؤية ذلك اللون لا يمكن أن تكون قد اكتسبها النحل مع مرور الزمن ، بل لا بد أن تكون قد وجدت منذ أول لحظة خلق الله فيها النحل ، إذ لو لم توجد من أول الأمر، لانقرض النحل في تلك المناطق منذ أمد بعيد .

٤- هداية النمل وعجائب صنع الله فيه

ويحدثنا ابن القيم عن نوع آخر من مخلوقات الله ، ويبين لنا هداية الله لها في معاشها فيقول:

«وهذا النمل من أهدى الحيوانات، وهدايتها من أعجب شيء، فإن النملة الصغيرة تخرج من بيتها وتطلب قوتها ، وإن بعدت عليها الطريق ، فإذا ظفرت به حملته وساقته في طرق معوجة بعيدة ذات صعود وهبوط في غاية من التوعر حتى تصل إلى بيوتها ، فتخزن فيها أقواتها في وقت الإمكان .

فإذا خزنتها عمدت إلى ما ينبت منها ففلقته فلقتين ؛ لئلا ينبت فإن كان ينبت مع فلقه باثنتين فلقته بأربعة ، فإذا أصابه بلل وخافت عليه العفن والفساد انتظرت به يوماً ذا شمس فخرجت به ، فنشرته على أبواب بيوتها ،

ثم أعادته إليها ، ولا تتغذى منها غلة مما جمعه غيرها .

ويكفي في هداية النمل ما حكاه الله - سبحانه - في القرآن عن النملة التي سمع سليمان كلامها وخطابها لأصحابها بقولها: ﴿يَأَيُّهَا النَّملُ ادْخُلُوا مَسْكِنَكُمْ لَا يَحْطِمَنَّكُمْ سُلَيْمَنُ وَجُنُودُهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾^(١) ، فاستفتحت خطابها بالنداء الذي يسمعه من خاطبته ، ثم أتت بالاسم المبهم ، ثم أتبعته بما يثبت من اسم الجنس إرادة للعموم ، ثم أمرتهم بأن يدخلوا مساكنهم فيتحصنون من العسكر ، ثم أخبرت عن سبب هذا الدخول ، وهو خشية أن يصيبهم معرفة الجيش ، فيحطمهم سليمان وجنوده ، ثم اعتذرت عن نبي الله وجنوده بأنهم لا يشعرون بذلك ، وهذا من أعجب الهداية .

وتأمل كيف عظم الله - سبحانه - شأن النمل بقوله: ﴿وَحِشْرَ لِسُلَيْمَنَ جُنُودُهُ مِنَ الْجِنَّ وَالْإِنْسِ وَالطَّيْرِ فَهُمْ يُوزَعُونَ﴾^(٢) ، ثم قال: ﴿حَتَّى إِذَا أَتَوْا عَلَى وَادِ النَّملِ﴾^(٣) ، فأخبر أنهم بأجمعهم مروا على ذلك الوادي، ودل على أن ذلك الوادي معروف بالنمل كوادي السباع ونحوه ، ثم أخبر بما دل على شدة فطنة هذه النملة ودقة معرفتها حيث أمرتهم أن يدخلوا مساكنهم المختصة بهم ، فقد عرفت هي والنمل أن لكل طائفة منها مسكناً لا يدخل عليهم فيه سواهم، ثم قالت: ﴿لَا يَحْطِمَنَّكُمْ سُلَيْمَنُ وَجُنُودُهُ﴾^(٤) ، فجمعت بين اسمه وعينه، وعرفته بهما، وعرفت جنوده وقائدها، ثم قالت: ﴿وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾^(٥) فكانها جمعت بين الاعتذار عن مضرة الجيش بكونهم لا يشعرون وبين لوم أمة النمل حيث لم يأخذوا حذرهم، ويدخلوا مساكنهم، ولذلك تبسم نبي الله ضاحكاً من قولها، وإنه لموضع تعجب وتبسم .

وقد روى الزهري عن عبدالله بن عبدالله بن عيينة عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ « نَهَى عَنْ قَتْلِ النَّملِ وَالنَّحْلَةِ وَالْهَدَّهِدِ وَالصَّرْدِ »^(٦) ، وفي

(١) سورة النمل: ١٨ .

(٢) سورة النمل: ١٧ .

(٣) سورة النمل: ١٨ .

(٤) سورة النمل: ١٨ .

(٥) سورة النمل: ١٨ .

(٦) عزاه المجد ابن تيمية في المنتقى ص: ٧٥٩ إلى أحمد وإبي داود وابن ماجه بلفظ: نهى رسول الله ﷺ عن قتل أربع: « النملة ، والنحلة ، والهدهد ، والصرد » .

الصحيح عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: (نزل نبي من الأنبياء تحت شجرة ، فلدغته غملة ، فأمر بجهازه فأخرج ، وأمر بقرية النمل فأحرقت ، فأوحى الله إليه: أن قرصتك غملة أحرقت أمة من الأمم تُسبحُ فهلَا غملة واحدة !)^(١).

وروى عوف بن أبي جميلة عن قسامة بن زهير ، قال: قال أبو موسى الأشعري: إن لكل شيء سادة حتى للنمل سادة .

ومن عجيب هدايتها أنها تعرف ربها بأنه فوق سمواته على عرشه ، كما رواه الإمام أحمد في كتاب الزهد من حديث أبي هريرة يرفعه ، قال: (خَرَجَ نَبِيٌّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ بِالنَّاسِ يَسْتَسْقُونَ ، فَلِذَا هُمْ بِنَمْلَةٍ رَافِعَةٍ قَوَائِمَهَا إِلَى السَّمَاءِ تَدْعُو مُسْتَلْقِيَةً عَلَى ظَهَرِهَا ، فَقَالَ: ارْجِعُوا فَقَدْ كَفَيْتُمْ أَوْ سَقَيْتُمْ بِغَيْرِكُمْ) ولهذا الأثر عدة طرق ، ورواه الطحاوي في التهذيب وغيره .

وفي مسند الإمام أحمد: (أن سليمان بن داود خرج يستسقي ، فرأى غملة مُسْتَلْقِيَةً عَلَى ظَهَرِهَا رَافِعَةً قَوَائِمَهَا إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ تَقُولُ: اللَّهُمَّ إِنَّا خَلَقْنَا مِنْ خَلْقِكَ ، لَيْسَ بِنَا غَنَى عَنْ سَقْيَاكَ وَرَزَقِكَ ، فِيمَا أَنْ تُسْقِينَا وَتَرْزُقَنَا ، وَإِنَّمَا أَنْ تَهْلِكَنَا ، فَقَالَ ارْجِعُوا فَقَدْ سُقِيتُمْ بِدَعْوَةِ غَيْرِكُمْ) .

ولقد حَدَّثَتْ أَنَّ غَمْلَةً خَرَجَتْ مِنْ بَيْتِهَا ، فَصَادَفَتْ شَقَّ جَرَادَةٍ ، فَحَاوَلَتْ أَنْ تَحْمِلَهُ فَلَمْ تَطُقْ ، فَذَهَبَتْ وَجَاءَتْ مَعَهَا بِأَعْوَانٍ يَحْمِلُنَهُ مَعَهَا ، قَالَ: فَرَفَعَتْ ذَلِكَ مِنَ الْأَرْضِ ، فَطَافَتْ فِي مَكَانِهِ فَلَمْ تَجِدْهُ ، فَانْصَرَفُوا وَتَرَكُوهَا .

قال: فوضعت ، فعادت تحاول حمله فلم تقدر ، فذهبت ، وجاءت بهم ، فرفعت ، فطافت فلم تجده فانصرفوا ، قال: فعلت ذلك مراراً ، فلما كان في المرة الأخرى استدار النمل حلقة ووضعوها في وسطها ، وقطعوها عضواً عضواً ، قال شيخنا: وقد حكيت له هذه الحكاية فقال: هذا النمل فطرها الله - سبحانه - على قبح الكذب وعقوبة الكذاب .

والنمل من أحرص الحيوان ، ويضرب بحرصه المثل ، ويذكر أن سليمان صلوات الله وسلامه عليه لما رأى حرص النملة وشدة ادخارها للغذاء

(١) صحيح البخاري: ١٥٤/٦ ، ورقمه: ٣٠١٩ ، وانظر: ٣٥٦/٦ ، ورقمه: ٣٣١٨ ، ورواه مسلم: ١٧٥٩/٤ ، ورقمه: ٢٢٤١ ، والحديث مأخوذ من مجموع الروايات الواردة فيه .

استحضر نملة ، وسألها: كم تأكل النملة من الطعام كل سنة ؟ قالت: ثلاث حبات من الحنطة ، فأمر بإلقائها في قارورة ، وسد فم القارورة ، وجعل معها ثلاث حبات حنطة ، وتركها سنة بعد ما قالت، ثم أمر بفتح القارورة عند فراغ السنة ، فوجد حبة ونصف حبة، فقال: أين زعمك ؟ أنت زعمت أن قوتك كل سنة ثلاث حبات .

فقالت: نعم ، ولكن لما رأيتك مشغولاً بمصالح بني جنسك حسبت الذي بقي من عمري فوجدته أكثر من المدة المضروبة ، فاقترصت على نصف القوت ، واستبقيت نصفه استبقاء لنفسي ، فعجب سليمان من شدة حرصها، وهذا من أعجب الهدايا والعطية .

ومن حرصها أنها تكّد طول الصيف ، وتجمع للشتاء علماً منها بإعواز الطلب في الشتاء ، وتعدّ الكسب فيه ، وهي على ضعفها شديدة القوى ، فإنها تحمل أضعاف أضعاف وزنها ، وتجره إلى بيتها .

وليس للنمل قائد ورئيس يديرها كما يكون للنحل إلا أن لها رائدا يطلب الرزق، فإذا وقف عليه أخبر أصحابه فيخرجون مجتمعات، وكل نملة تجتهد في صلاح العامة منها غير مختلصة من الحب شيئاً لنفسها دون صواحباتها.

ومن عجيب أمرها أن الرجل إذا أراد أن يحترز من النمل لا يسقط في غسل أو نحوه ، فإنه يحفر حفيرة ويجعل حولها ماء أو يتخذ إناء كبيراً ، ويملاؤه ماء ، ثم يضع فيه ذلك الشيء ، فيأتي الذي يطيف به فلا يقدر عليه، فيتسلق في الحائط ، ويمشي على السقف إلى أن يحاذي ذلك الشيء ، فتلقى نفسها عليه ، وجربنا نحن ذلك .

وأحمى صانع مرة طوقاً بالنار ورماء على الأرض ليبرد . واتفق أن اشتمل الطوق على نمل ، فتوجه في الجهات ليخرج ، فلحقه وهج النار، فلزم المركز ووسط الطوق ، وكان ذلك مركزاً له ، وهو أبعد مكان من المحيط ^(١) .

(١) شفاء العليل ، لابن القيم: ص ١٠٤ .

النمل الأبيض غذاؤه ومساكنه :

يحدثنا الأستاذ يوسف عز الدين: عما كشف العلم من أسرار هذا الكائن: « ومن الغرائز التي وهبها الله لمثل هذه الكائنات الضئيلة ما هو مذهل ، يجعل كل ذي عقل من البشر يختر ساجداً للمخلوق العظيم .

على سبيل المثال ما نراه في مستعمرة نوع من الحشرات نطلق عليه اسم (النمل الأبيض) ، تعيش هذه الحشرات أيضاً في مستعمرات ، إذا زاد أفراد المستعمرة عن الحد المعقول بالنسبة لكمية الغذاء المتاحة ، فإن هذه الحشرات تدرك هذه الحقيقة عن طريق الغريزة ، فتبدأ الأفراد في التهام عدد كبير من البيض ، وبذلك يسهم في حل مشكلة زيادة أفراد المستعمرة ومشكلة الغذاء ، إذ أن التهام البيض يعتبر تغذية ، وفي الوقت نفسه يقلل من عدد الذرية .

إن هذه الحشرات لا تدرك لماذا تفعل ذلك ، ولكنها النفحة الإلهية التي تلهمها لعمل ما لا يمكن أن تدركه من الأشياء التي تعود عليها بالفائدة وتجنبها الفناء .

هذه الحشرات نفسها تتغذى على الأخشاب وتلتهمها بشراهة ، إذ في بعض الأماكن الموبوءة بها قد يتناول أفراد الأسرة طعامهم على منضدة الطعام ، ثم يذهبون في الصباح لتناول إفطارهم ، فيجدون تلك المنضدة قد تقوضت أركانها ، وانهارت في خلال ليلة واحدة .

وفي بعض جهات استراليا الموبوءة بتلك الحشرات المدمرة قد يسأل أحد السائحين وهو ناظر من نافذة القطار عن اسم القرية التي رآها على مدى البصر ، فيعتره الذهول عندما يخبرونه أن تلك القرية لا تضم آدميين ، ولكنها المساكن التي أقامها النمل الأبيض ليعيش بها .

هذه المساكن ترتفع عن سطح الأرض عدة أمتار وتصنعها الحشرات من مادة غريبة، هي خليط من لعابها وبعض المواد الأخرى ، وهي أقوى من الإسمنت المسلح ، ولا يمكن أن تخترقها الحشرات أو يتسرب إليها الماء من خلال جدرانها، وبداخلها أنفاق متشعبة يعيش فيها النمل الأبيض .

وتستخدم هذه الحشرات للتخاير عن بعد نوعاً من الشيفرة تشبه شيفرة التلغراف ، إذ تدق على جدران النفق برأسها عدة دقات يفهم باقي النمل ما تريد عن طريق تلك الدقات الشفرية ، تفعل ذلك دون أن تدري ماذا تفعل ، إذ إنها تفعلها عن طريق الإلهام الإلهي المسمى الغريزة .

ولقد احتار العلماء فترة طويلة من الزمن في تفسير إمكان حياة مثل هذه الحشرات عن طريق الغذاء على الأخشاب ، والخشب لا يحتوي على أية مواد عضوية قابلة للهضم ، وأخيراً اكتشفوا السر .

لقد وجدوا في داخل الجهاز الهضمي لأفراد هذه الحشرات حيوانات دقيقة أولية يتكون جسمها من خلية واحدة ، وهذه الحيوانات الأولية تفرز أجسامها افرازات تحول الخشب إلى مواد غذائية قابلة للهضم هي التي تغذي النمل الأبيض .

ومن العجيب أنه لم يحدث إطلاقاً أن اكتشفت نملة بيضاء واحدة تخلو أمعاءها من هذه الحيوانات الأولية ، ولو لم توجد هذه الحيوانات داخل أمعاء النمل الأبيض منذ بدء خلقها لما أمكنها الحياة ، ولانقرضت منذ أول جيل من أجيالها ، هل من الممكن أن يحدث هذا عن طريق المصادفة أم هو شيء مقدر مدبر مرسوم ؟ «

النمل يربي المواشي ويفلح الأرض :

ومن عجائب النمل ما ذكره الدكتور يوسف عز الدين ، فقد ذكر أن النمل استأنس مئات من الأجناس من الحيوانات الأدنى منه شأناً ، بينما لم يستأنس الإنسان سوى نحو عشرين من الحيوانات الوحشية التي سخرها لمنفعته ومتعته ، ولقد عرف النمل الزرع والرعي عن طريق الغريزة .

إن حشرات المن التي يطلق عليها أحياناً اسم (قمل النبات) التي نراها على أوراق بعض النبات يرعاها النمل ليستفيد منها . ففي الربيع الباكر يرسل النمل الرسل لتجمع له بيض هذا المن ، فإذا جاؤوا به وضعوه في مستعمراتهم حيث يضعون بيضهم ، ويهتمون ببيض هذه الحشرات كما يهتمون ببيضهم ، فإذا فقس بيض المن وخرجت منه الصغار أطعموها وأكرموها ، وبعد فترة قصيرة يأخذ المن يدر سائلاً حلواً كالعسل كما تدر البقرة اللبن ، ويتولى النمل حلب هذا المن للحصول على هذا السائل وكأنها أبقار .

ولا يعتني النمل بترية « المواشي » هذه وحدها ، بل يعتني كذلك بالزرع وفلاحة الأرض ، لقد شاهد أحد العلماء في إحدى الغابات قطعة من الأرض قد نما بها أرز قصير من نوع نصف بري ، كانت مساحة القطعة خمسة أقدام طولاً في ثلاثة عرضاً ، وكان طول الأرز نحو ستة «ستيمترات» ، ويتراءى للناظر إلى هذه البقعة من الأرض أن أحداً لا بد يعتني بها ، فالطينة حول الجذور كانت مشققة ، والأعشاب الغريبة كانت مستأصلة ، والغريب أنه لم يكن على مقربة من هذا المكان عود آخر من الأرز ، فهذا الأرز لم ينم من تلقاء نفسه ، وإنما زرعه زارع .

ولوحظ أن طوائف النمل تأتي إلى هذا المزروع وتذهب عنه ، فانبطح العالم على الأرض يلاحظ ما يصنعه ، ولم يلبث أن عرف أن هذا النمل هو القائم بزراعة الأرز في تلك البقعة من الأرض ، وأنه اتخذ من زراعتها مهنة له ، تشغل كل وقته ، فبعضه كان يشق الأرض ويحرقها ، والبعض الآخر كان يزيل الأعشاب الضارة ، فإذا ظهر عود من عشب غريب قام إليه بعض النمل ، فيقضمونه ، ثم يحملونه بعيداً عن المزرعة .

نما الأرز حتى بلغ طوله ستين ستيمتراً ، وكانت حبوب الأرز قد

نضجت ، فلما بدأ موسم الحصاد شاهد صفاً من شغالة النمل لا ينقطع متجهاً نحو العيدان ، فيتسلقها إلى أن يصل إلى حبوب الأرز ، فتتزع كل شغالة من النمل حبة من تلك الحبوب ، وتهبط بها سريعاً إلى الأرض ، ثم تذهب بها إلى مخازن تحت الأرض .

بل الأعجب من ذلك أن طائفة من النمل كانت تتسلق الأعواد ، فتلتقط الحب ، ثم تلقي به ، بينما طائفة أخرى تتلقاه ، وتذهب به إلى المخازن . ويعيش هذا النوع من النمل عيشة مدنية في بيوت كبيتوتنا ذات شقق وطبقات ، أجزاء منها تحت الأرض ، وأجزاء فوق الأرض ، في هذه المدن نجد الخدم والعبيد .

بل الأعجب من ذلك نجد المرضات اللاتي تعنى بالمرضى ليلاً ونهاراً ، ونجد منها من يرفع جثث من يموت من النمل ... يفعل ذلك النوع من النمل كل هذا بدون تفكير ، إذ يتم بالغريزة التي أودعها الله في أجسامهم الصغيرة .

٥- هداية الهدهد وعجائب صنع الله فيه

ويحدثنا ابن القيم بأسلوبه السهل الأخاذ عن نوع آخر من مخلوقات الله التي لها في كتاب الله ذكر ، ألا وهو الهدهد ، متحدثاً عن هداية الله له فيقول :

« وهذا الهدهد من أهدي الحيوان وأبصره بمواضع الماء تحت الأرض ، لا يراه غيره ، ومن هدايته ما حكاه الله عنه في كتابه أنه قال لنبي الله سليمان ، وقد فقدته وتوعده ، فلما جاءه بدّره بالعدر قبل أن ينذره سليمان بالعقوبة ، وخاطبه خطاباً هيج به على الإصغاء إليه والقبول منه ، فقال : ﴿ أَحَطْتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ ﴾ ^(١) ، وفي ضمن هذا أنني أتيتك بأمر قد عرفته حق المعرفة بحيث أحطت به ، وهو خبر عظيم له شأن ، فلذلك قال : ﴿ وَحِثُّكَ مِنْ سَيِّئِ بَنِي يَاقِينَ ﴾ ^(٢) ، والنبأ هو الخبر الذي له شأن ، والنفوس متطلعة إلى

(١) سورة النمل : ٢٢ .

(٢) سورة النمل : ٢٢ .

معرفته ، ثم وصفه بأنه نبا يقين ، لا شك فيه ولا ريب ، فهذه مقدمة بين يدي إخباره لنبي الله بذلك النبا استفرغت قلب المخبر لتلقي الخبر ، وأوجبت له التشويق التام إلى سماعه ومعرفته ، وهذا نوع من براعة الاستهلال وخطاب التهيج .

ثم كشف عن حقيقة الخبر كشفاً مؤكداً بأدلة التأكيد ، فقال : ﴿ إِنِّي وَجَدْتُ أَمْرًا تَمَلِكُهُمْ ﴾ ^(١) ، ثم أخبر عن شأن تلك الملكة ، وأنها من أجل الملوك بحيث أوتيت من كل شيء يصلح أن تؤتاها الملوك ، ثم زاد في عظيم شأنها بذكر عرشها الذي تجلس عليه ، وأنه عرش عظيم ، ثم أخبره بما يدعو به إلى قصدهم ، وغزوهم في عقر دارهم بعد دعوتهم إلى الله ، فقال : ﴿ وَجَدْتُهَا وَقَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ ﴾ ^(٢) .

وحذف أداة العطف من هذه الجملة ، وأتى بها مستقلة غير معطوفة على ما قبلها ، إيذاناً بأنها هي المقصودة ، وما قبلها توطئة لها ، ثم أخبر عن المغوي لهم ، الحامل لهم على ذلك ، وهو تزيين الشيطان لهم أعمالهم ، حتى صدهم عن السبيل المستقيم ، وهو السجود لله وحده ، ثم أخبر أن ذلك الصد حال بينهم وبين الهداية والسجود لله الذي لا ينبغي السجود إلا له .

ثم ذكر من أفعاله - سبحانه - إخراج الخبء في السموات والأرض ، وهو المخبوء فيهما من المطر والنبات والمعادن وأنواع ما ينزل من السماء ، وما يخرج من الأرض ، وفي ذكر الهدهد هذا الشأن من أفعال الرب تعالى بخصوصه إشعار بما خصه الله به من إخراج الماء المخبوء تحت الأرض .

قال صاحب الكشف : وفي إخراج الخبء إمارة على أنه من كلام الهدهد لهندسته ومعرفته الماء تحت الأرض ، وذلك بإلهام مَنْ يخرج الخبء في السموات والأرض جلت قدرته ولطف علمه ، ولا يكاد يخفى على ذي الفراسة الناظر بنور الله مخايل كل شخص بصناعة أو فن من العلم في روايته ومنطقه وشمائله ، فما عمل آدمي عملاً إلا ألقى الله عليه رداء عمله .

(١) سورة النمل : ٢٣ .

(٢) سورة النمل : ٢٤ .

٦- هداية الحمام وعجائب صنع الله فيه

أما حديث ابن القيم عن الحمام وبدائع صنع الله فيه ، وعجيب هدايته إلى ما هداه إليه فحديث طويل ممتع ، يدل على أن التفكير في خلق الله منهج أخذ به أهل العلم أنفسهم تحقيقاً لأمر الله لعباده ، وفي هذا يقول ابن القيم : وهذا الحمام من أعجب الحيوان هداية ، حتى قال الشافعي : أعقل الطير الحمام ، وبُردُ الحمام هي التي تحمل الرسائل والكتب ، وربما زادت قيمة الطير منها على قيمة المملوك والعبد ، فإن الغرض الذي يحصل به لا يحصل بمملوك ولا بحيوان غيره ؛ لأنه يذهب ويرجع إلى مكانه من مسيرة ألف فرسخ فما دونها ، وتنتهي الأخبار والأغراض والمقاصد التي تتعلق بها مهمات الممالك والدول .

والقيمون بأمرها يعتنون بأنسابها اعتناء عظيماً ، فيفترقون بين ذكورها وإناثها وقت السفاد ، وتنقل الذكور عن إناثها إلى غيرها ، والإناث عن ذكورها ، ويخافون عليها من فساد أنسابها وحملها من غيرها ، ويتعرفون صحة طرقها ومحلها ، ولا يأمنون أن تفسد الأنثى ذكراً من عرض الحمام فتعتريها الهجنة ، والقيمون بأمرها لا يحفظون أرحام نسائهم ويحتاطون لها كما يحفظون أرحام حمامهم ويحتاطون لها .

والقيمون لهم في ذلك قواعد وطرق يعتنون بها غاية الاعتناء بحيث إذا رأوا حماماً ساقطاً لم يخف عليهم حسبها ونسبها وبلدها ، ويعظمون صاحب التجربة والمعرفة ، وتسمح أنفسهم بالجعل الوافر له .

ويختارون لحمل الكتب والرسائل الذكور منها ، ويقولون : هو أحسن إلى بيته لمكان أنثاه ، وهو أشد متناً ، وأقوى بدنأً وأحسن اهتداء ، وطائفة منهم يختار لذلك الإناث ، ويقولون : الذكر إذا سافر وبعد عهده حنَّ إلى الإناث وتاقت نفسه إليهن ، فربما رأى أنثى في طريقه ومجيئه فلا يصبر عنها ، فيترك السير ، ومال إلى قضاء وطره منها .

وهدايته على قدر التعليم والتوطين ، والحمام موصوف باليمن والإلف

للناس ، ويحب الناس ويحبونه ، ويألف المكان ويثبت على العهد والوفاء لصاحبه ، وإن أساء إليه ، ويعود إليه من مسافات بعيدة ، وربما صد فترك وطنه عشر حجج ، وهو ثابت على الوفاء ، حتى إذا وجد فرصة واستطاعة عاد إليه .

والحمام إذا أراد السفاد يلفظ للأنثى غاية اللطف ، وإذا علم الذكر أنه أودع رحم الأنثى ما يكون منه الولد يقوم هو والأنثى بطلب القصب والحشيش وصغار العيدان ، فيعملان منه أفحوصة ، وينسجانها نسجاً متداخلاً في الوضع الذي يكون بقدر حيمان الحمامة ، ويجعلان حروفها شاخصة مرتفعة ، لئلا يتدحرج عنها البيض ، ويكون حصناً للحاضن ، ثم يتعاودان ذلك المكان ، ويتعاقبان الأفحوص يسخنانه ، ويطيانه ويتفان طباعه الأول ، ويحدثان فيه طبعاً آخر مشتقاً ومستخرجاً من طباع أبدانهما ورائحتهما ، لكي تقع البيضة إذا وقعت في مكان هو أشبه المواضع بأرحام الحمام ، ويكون على مقدار من الحر والبرد والرخاوة والصلابة .

ثم إذا ضربها المخاض بادرت إلى ذلك المكان ، ووضعت فيه البيض ، فإن أفرعها رعد قاصف رمت بالبيضة دون ذلك المكان الذي هيأته كالمرأة التي تسقط من الفزع .

فإذا وضعت البيض في ذلك المكان لم يزالا يتعاقبان الحضن ، حتى إذا بلغ الحضن مداه وانتهت أيامه انصدع عن الفراخ ، فأعانه على خروجه ، فيبدأ أولاً بنفخ الريح في حلقه حتى تتسع حوصلته ، علماً بأن الحوصلة تضيق عن الغذاء ، فتتسع الحوصلة بعد التحامها ، وتتفتق بعد ارتناقها .

ثم يعلمان أن الحوصلة وإن كانت قد اتسعت شيئاً فإنها في أول الأمر لا تحتمل الغذاء ، فيزقانه بلعابهما المختلط بالغذاء ، وفيه قوى الطعم .

ثم يعلمان أن طبع الحوصلة تضعف عن استمرار الغذاء ، وأنها تحتاج إلى دفع وتقوية ، لتكون لها بعض المتانة ، فيلقطان من الغيطان الحب اللين الرخو ، ويزقانه الفرخ ، ثم يزقانه بعد ذلك الحب الذي هو أقوى وأشد .

ولا يزالان يزقانه بالحب والماء على تدريج بحسب قوة الفرخ ، وهو يطلب

ذلك منهما ، حتى إذا علما أنه قد أطاق اللقط منعاه بعض المنع ، ليجتاح إلى اللقط ويعتاده ، وإذا علما أن رثته قد قويت ونمت ، وأنهما إن فطماه فطماً تاماً قوي على اللقط وتبلغ لنفسه ضرباه إذا سالهما الزق ، ومنعاه .

ثم تنزع تلك الرحمة العجيبة منهما ، وينسيان ذلك التعطف المتمكن حين يعلمان أنه قد أطاق القيام بالتكسب بنفسه ، ثم يتبدآن ابتداء ذلك النظام .

ومن عجيب هداها أنها إذا حملت الرسائل سلكت الطرق البعيدة عن القرى ومواضع الناس ؛ لئلا يعرض لها من يصدها ، ولا يرد مياهم ، بل يرد المياه التي لا يردها الناس .

ومن هداية الحمام أن الذكر والأنثى يتقاسمان أمر الفراخ ، فتكون الحضانة والتربية والكفالة على الأنثى ، وجلب القوت والزق على الذكر ، فإن الأب هو صاحب العيال والكاسب لهم ، والأم هي التي تحبل وتلد وترضع .

ومن عجيب أمرها ما ذكره الجاحظ : أن رجلاً كان له زوج حمام مقصوص ، وزوج طيار ، وللطيار فرخان ، قال : ففتحت لهما في أعلى الغرفة كوة للدخول والخروج وزق فراخهما ، قال : فحبسني السلطان فجأة ، فاهتممت بشأن المقصوص غاية الاهتمام ، ولم أشك في موتهما ؛ لأنهما لا يقدران على الخروج من الكوة ، وليس عندهما ما يأكلان ويشربان .

قال : فلما خلي سببي ، لم يكن لي هم غيرهما ، ففتحت البيت فوجدت الفراخ قد كبرت ، ووجدت المقصوص على أحسن حال ، فعجبت ، فلم ألبث أن جاء الزوج الطيار ، فدنا الزوج المقصوص إلى أفواههما يستطعمانهما كما يستطعم الفرخ فزقاهما .

فانظر إلى هذه الهداية ، فإن المقصوصين لما شاهدا تلطف الفراخ ، للأبوين وكيف يستطعمانهما إذا اشتد بهما الجوع والعطش ، فعلا كفعل الفرخين ، فأدركتهما رحمة الطيارين ، فزقاهما كما يزقان فرخيها .

ومن هدايتها أيضاً أنه إذا رأى الناس في الهواء عرف أي صنف يريده ، وأي نوع من الأنواع ضده ، فيخالف فعله ليسلم منه ، ومن هدايته أنه في

أول نهوضه يغفل ، ويمر بين النسر والعقاب ، وبين الرخم والبازي ، وبين الغراب والصقر ، فيعرف من يقصده ، ومن لا يقصده ، وإن رأى الشاهين فكانه يرى السم الناقع ، وتأخذه حيرة كما يأخذ الشاة عند رؤية الذئب ، والحمار عند مشاهدة الأسد .

مزيد من عجائب هداية الله مخلوقاته

ويعرض علينا ابن القيم جملة من عجائب هداية الله في مخلوقاته مما توصل إليه أهل العلم في زمانه، ولاحظوه من الوقائع في عهدهم فمن ذلك:

٧- كلبة ترضع طفلاً مات أهله

قال الجاحظ: لما وقع الطاعون الجارف أتى على أهل دار ، فلم يشك أهل تلك المحلة أنه لم يبق منهم أحد ، فعمدوا إلى باب الدار فسدوه ، وكان قد بقي صبي صغير يرضع ، ولم يفتنوا له ، فلما كان بعد ذلك بمدة تحول إليها بعض ورثة القوم ، ففتح الباب ، فلما أفضى إلى عرصة الدار إذا هو بصبي يلعب مع جراء كلبة قد كانت لأهل الدار فراعه ذلك ، فلم يلبث أن أقبلت كلبة قد كانت لأهل الدار ، فلما رآها الصبي حبا إليها ، فأمكنته من أطبائها ، فمصها ، وذلك أن الصبي لما اشتد جوعه ورأى جراء الكلبة يرتضعون من أطباء الكلبة حبا إليها ، فعطفت عليه ، فلما سقته مرة أدامت له ذلك ، وأدام هو الطلب .

٨ - المكاء يقتل الأفعى

وذكر ابن الاعرابي قال: أكلت حية بيض مكاء ، فجعل المكاء يصوت ويطير على رأسها ، ويدنو منها ، حتى إذا فتحت فاهها وهمت به ألقى حسكة ، فأخذت بحلقها حتى ماتت ، وأنشد أبو عمر الشيباني في ذلك قول الأسدي:

إن كنت أبصرتني عيلاً ومضطلماً
فربما قتل المكاء ثعباناً

٩- هداية الثعلب وحيله

ومن عجيب هداية الثعلب أنه إذا امتلأ من البراغيث أخذ صوفة بقمه ، ثم عمد إلى ماء رقيق ، فنزل فيه قليلاً ، حتى ترتفع البراغيث إلى الصوفة ، فيلقها في الماء ويخرج .

ومن عجيب أمره أن ذئباً أكل أولاده ، وكان للذئب أولاد وهناك زبية ، فعمد الثعلب وألقى نفسه فيها ، وحفر فيها سرداباً يخرج منه ، ثم عمد إلى أولاد الذئب فقتلهم ، وجلس ناحية ينتظر الذئب ، فلما أقبل وعرف أنها فعلته هرب قدامه ، وهو يتبعه ، فألقى نفسه في الزبية ، ثم خرج من السرداب ، فألقى الذئب نفسه وراءه فلم يجده ، ولم يطق الخروج ، فقتله أهل الناحية .

ومن عجيب أمره أن رجلاً كان معه دجاجتان ، فاخفى له ، وخطف أحدهما وفر ، ثم أعمل فكره في أخذ الأخرى ، فترأى لصاحبها من بعيد وفي قمه شيء شبيه بالطائر ، وأطمعه في استعادتها بأن تركه وفر ، فظن الرجل أنها الدجاجة ، فأسرع نحوها ، وخالفه الثعلب إلى أختها ، فاخذها وذهب .

ومن عجيب أمره أنه أتى إلى جزيرة فيها طير ، فأعمل الحيلة كيف يأخذ منها شيئاً فلم يطق ، فذهب وجاء بضغث من حشيش وألقاه في مجرى الماء الذي نحو الطير ففزع منه ، فلما عرفت أنه حشيش رجعت إلى أماكنها ، فعاد لذلك مرة ثانية ، وثالثة ، ورابعة ، حتى تواظب الطير على ذلك وألفته ، فعمد إلى جرزة أكبر من ذلك ، فدخل فيها وعبر إلى الطير ، فلم يشك الطير أنه من جنس ما قبله ، فلم تنفر منه ، فوثب على طائر منها وعدا به .

ومن عجيب أمره أنه إذا اشتد به الجوع انتفخ ، ورمى بنفسه في الصحراء كأنه جيفة ، فتداوله الطير ، فلا يظهر حركة ولا نفساً ، فلا تشك أنه ميت ، حتى إذا نقر بمنقاره ، وثب عليها ، فضمها ضمة الموت .

ومن عجيب أمره أنه إذا أصاب القنفذ ، قلبه لظهره لأجل شوكه ، فيجتمع القنفذ حتى يصير كبه شوك ، فيبول الثعلب على بطنه ما بين مغرز عجه إلى فكيه ، فإذا أصابه البول اعتراه الأسر ، فانبسط ، فيسلخه الثعلب من بطنه ، ويأكل مسلوخه .

١٠- من عجائب الذئب

ومن عجيب الذئب أنه عرض لإنسان يريد قتله ، فرأى معه قوساً وسهماً ، فذهب وجاء بعظم رأس جمل في فيه ، وأقبل نحو الرجل ، فجعل الرجل كلما رماه بسهم اتقاه بذلك العظم حتى أعجزه ، وعاین نفاد سهمه ، فصادف من استعان به على طرد الذئب .

١١- من عجائب القروء

ومن عجيب أمر القروء ما ذكره البخاري في صحيحه ، عن عمرو ابن ميمون الأودي ، قال: رأيت في الجاهلية قرداً وقردة زنيا ، فاجتمع عليهما القروء فرجموهما حتى ماتا ، فهؤلاء القروء أقاموا حد الله حين عطله بنو آدم .

١٢- من عجائب البقر

وهذه البقر يضرب ببلادها المثل ، وقد أخبر النبي ﷺ (أن رجلاً بينما هو يسوق بقرة إذ ركبها فقالت: لم أخلق لهذا) فقال الناس: سبحان الله بقرة تتكلم؟! فقال: (فإني أومن بهذا أنا وأبو بكر وعمر، وما هما ثم). قال: (وبينما رجل يرمى غنماً له إذ عدا الذئب على شاة منها فاستنقذها منه ، فقال الذئب: هذه استنقذتها مني ، فمن لها يوم السبع يوم لا راعي لها غيري) ، فقال الناس: سبحان الله ذئب يتكلم؟! فقال رسول الله ﷺ (إني أومن بهذا أنا وأبو بكر وعمر وما هما ثم) .

١٣- من عجائب الفئران

ومن عجيب أمر الفئران أنها إذا شربت من الزيت الذي في أعلى الجرة فنقص وعزَّ عليها الوصول إليه ذهبت ، وحملت في أفواها ماءً وصبته في الجرة ، حتى يرتفع الزيت فتشربه .

١٤- من عجائب الحيوان استخدامه الدواء

والأطباء تزعم أن الحفنة أخذت من طائر طويل المنقار ، إذا تعسر عليه الذرق جاء إلى البحر المالح ، وأخذ بمنقاره منه واحتقن به ، فيخرج الذرق بسرعة .

وهذا ابن عرس والقنفذ إذا أكلا الأفاعي والحيات عمدا إلى الصتر النهري ، فأكلاه كالترياق لذلك .

وهذا الثعلب إذا أصابه صدع أو جرح يأتي إلى صبغ معروف ، فيأخذ منه ، ويضعه على جرحه كالرهم ، والدبُّ إذا أصابه جرح يأتي إلى نبت قد عرفه ، وجهله صاحب الحشائش ، فيتداوى به فيبرأ !

١٥- تعلم الإنسان من الحيوان

وكثير من العقلاء يتعلم من الحيوانات البهم أموراً تنفعه في معاشه وأخلاقه وصناعته وحربه وحزمه وصبره ، وهداية الحيوان فوق هداية أكثر الناس قال تعالى: ﴿ أَمْ تَحْسَبُ أَنَّ أَكْثَرَهُمْ يَسْمَعُونَ أَوْ يَعْقِلُونَ إِنْ هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا ﴾ ^(١) قال أبو جعفر الباقر: والله ما اقتصر على تشبيههم بالأنعام، حتى جعلهم أضل سبيلاً منها، فمن هدى الأنثى من السباع إذا وضعت ولدها أن ترفعه في الهواء أياماً تهرب به من الذر والنمل، لأنها تضعه كقطعة من لحم ، فهي تخاف عليه الذر والنمل، فلا تزال ترفعه وتضعه وتحوله من مكان إلى مكان حتى يشتد .

وقال ابن الأعرابي: قيل لشيخ من قریش: مَنْ علمك هذا كله ، وإنما

(١) سورة الفرقان: ٤٤ .

يعرف مثله أصحاب التجارب والتكسب ؟ قال: علمني الله ما علم الحمامة
تقلب بيضها حتى تعطي الوجهين جميعاً نصيبهما من حضانتها ، ولخوف
طباع الأرض على البيض إذا استمر على جانب واحد .

وقيل لآخر: مَنْ علمك اللجاج في الحاجة والصبر عليها وإن استعصت
حتى تظفر بها؟ قال: مَنْ علم الخنفساء إذا صعدت في الحائط تسقط ، ثم
تصعد ، ثم تسقط مراراً عديدة ، حتى تستمر صاعدة .

وقيل لآخر: مَنْ علمك البكور في حوائجك أول النهار لا تخل به ؟
قال: من علم الطير تغدو خماصاً كل بكرة في طلب أقواتها على قربها
وبعدها ، لا تسأم ذلك ، ولا تخاف ما يعرض لها في الجو والأرض .

وقيل لآخر: مَنْ علمك السكون والتحفظ والتماوت حتى تظفر بأربك،
فإذا ظفرت به وثبت وثوب الأسد على فريسته ؟ فقال: الذي علم السهر أن
ترصد جحر الفأرة ، فلا تتحرك ولا تتلوى ، ولا تختلج كأنها ميتة ، حتى
إذا برزت لها الفأرة وثبت عليها كالأسد .

وقيل لآخر: مَنْ علمك الصبر والجلد والاحتمال وعدم السكون ؟ قال:
من علم أبا أيوب صبره على الأثقال والأحمال الثقيلة ، والمشي والتعب
وغلظة الجمال وضربه، فالثقل والكل على ظهره، ومرارة الجوع والعطش في
كبده ، وجهد التعب والمشقة ملا جوارحه ، ولا يعدل به ذلك عن الصبر .

وقيل لآخر: مَنْ علمك حسن الإيثار والسماحة بالبذل ؟ قال: من علم
الديك يصادف الحبة في الأرض ، وهو يحتاج إليها فلا يأكلها ؛ بل يستدعي
الدجاج ويطلبهن طلباً حثيثاً ، حتى تجيء الواحدة منهن فتلقطها، وهو
مسرور بذلك طيب النفس به ، وإذا وضع له الحب الكثير فرقّه هنا وها
هنا، وإن لم يكن هناك دجاج ، لأن طبعه قد ألف البذل والجود ، فهو
يرى من اللؤم أن يستبد وحده بالطعام .

وقيل لآخر: مَنْ علمك هذا التحيل في طلب الرزق ووجوه تحصيله؟
قال: من علم الثعلب تلك الحيل التي يعجز العقلاء عن علمها وعملها،
وهي أكثر من أن تذكر .

وَمَنْ علم الأسد إذا مشى وخاف أن يقتفى أثره ويطلب ، عفى أثر مشيته بِذَنبِهِ ، ومن علمه أن يأتي إلى شبله في اليوم الثالث من وضعه ، فينفخ في منخره ، لأن اللبوة تضعه جرواً كالميت ، فلا تزال تحرسه حتى يأتي أبوه فيفعل به ذلك ! .

ومن الهم كرام الأسود وأشرافها أن لا تأكل إلا من فريستها ، وإذا مر بفريسة غيره لم يدن منها ولو جهده الجوع !

ومن علم الأنثى من الفيلة إذا دنا وقت ولادتها أن تأتي إلى الماء فتلد فيه ، لأنها دون الحيوانات لا تلد إلا قائمة ، لأن أوصالها على خلاف أوصال الحيوان ، وهي عالية ، فتخاف أن تسقطه على الأرض فينصدع أو ينشق ، فتأتي ماء وسطاً تضعه فيه يكون كالفراش اللين والوطاء الناعم .

ومن علم الذباب إذا سقط في مائع أن يتقي بالجناح الذي فيه الداء دون الآخر !

وَمَنْ علم الكلب إذا عاين الظباء أن يعرف المعتل من غيره ، والذكر من الأنثى ، فيقصد الذكر مع علمه بأنَّ عدوه أشد وأبعد وثبة ، ويدع الأنثى على نقصان عدوها ؛ لأنه قد علم أن الذكر إذا عدا شوطاً أو شوطين حقن ببوله ، وكل حيوان إذا اشتد فزعه فإنه يدركه الحقن ، وإذا حقن الذكر لم يستطع البول مع شدة العدو ، فيقل عدوه ، فيدركه الكلب ، وأما الأنثى فتحذف بولها لسعة القبل وسهولة المخرج ، فيدوم عدوها ! .

وَمَنْ علمه أنه إذا كسا الثلج الأرض أن يتأمل الموضع الرقيق الذي قد انخسف ، فيعلم أن تحته جحر الأرانب ، فينبشه ، ويصطادها علماً منه بأن حرارة أنفاسها تذيب بعض الثلج فيرق !

ومن علم الذئب إذا نام أن يجعل النوم نوباً بين عينيه ، فينام بإحدهما ، حتى إذا نعست الأخرى نام بها ، وفتح النائمة ! حتى قال بعض العرب :

ينام بإحدى مقلتيه ويتقي بأخرى المنايا فهو يقظان نائم
وَمَنْ علم العصفورة إذا سقط فرخها أن تستغيث ، فلا يبقى عصفور

بجوارها حتى يجيء ، فيطيطرون حول الفرخ ، ويحركونه بأفعالهم ،
ويحدثون له قوة وهمة وحركة ، حتى يطير معهم !

قال بعض الصيادين: ربما رأيت العصفور على الحائط ، فأومي بيدي كأنني
أرميه فلا يطير، وربما أهويت إلى الأرض كأنني أتناول شيئاً فلا يتحرك ، فإن
مسست بيدي أدنى حصاة أو حجر أو نواة طار قبل أن تتمكن منها يدي.

ومن علم « اللب » وهو صنف من العناكب أن يلقط بالأرض ، ويجمع
نفسه ، فيرى الذبابة أنه لاه عنها ، ثم يشب عليها وثوب الفهد!

ومن علم العنكبوت أن تنسج تلك الشبكة الرفيعة المحكمة ، وتجعل في
أعلاها خيطاً ثم تتعلق به ، فإذا تعرقلت البعوضة في الشبكة تدلت إليها
فاصطادتها !

ومن علم الظبي أن لا يدخل كناسه إلا مستديراً ، ليستقبل بعينه ما يخافه
على نفسه وخشفه !

ومن علم السنور إذا رأى فأرة في السقف أن يرفع رأسه كالشير إليها
بالعود ، ثم يشير إليها بالرجوع ، وإنما يريد أن يدهشها فتزلق فتسقط !

ومن علم اليربوع أن يحفر بيته في سفح الوادي حيث يرتفع عن مجرى
السيول ليسلم من مدق الحافر ومجرى الماء ، ويعمقه ثم يتخذ في زواياه
أبواباً عديدة ، ويجعل بينها وبين وجه الأرض حاجزاً رقيقاً ، فإذا أحس
بالشر فتح بعضها بأيسر شيء ، وخرج منه ، ولما كان كثير النسيان لم يحفر
بيته إلا عند أكمة أو صخرة علامة له على البيت ، إذا ضل عنه !

ومن علم الفهد إذا سمن أن يتوارى لثقل الحركة عليه حتى يذهب ذلك
السمن ، ثم يظهر!

ومن علم الأيل إذا سقط قرنه أن يتوارى ، لأن سلاحه قد ذهب ،
فيسمن لذلك ، فإذا كمل نبات قرنه تعرض للشمس والرياح ، وأكثر من
الحركة ليشدد لحمه ، ويزول السمن المانع له من العدو .

وهذا باب واسع جداً، ويكفي فيه قوله - سبحانه - ﴿ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ

وَلَا طَيْرٌ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَمٌ أَمْثَالُكُمْ مَا فَرَقْنَا فِي الْكِتَابِ مِنْ شَيْءٍ نَعْمَ إِلَى رَبِّهِمْ يُحْشَرُونَ ﴿٣٨﴾ وَالَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا صُودُّوا بِكُمْ فِي الظُّلُمَاتِ مَنْ يَشَاءُ اللَّهُ يُضِلِّهِ وَمَنْ يَشَاءُ يَجْعَلْهُ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٣٩﴾

وجه المماثلة بين الحيوانات وبني الإنسان:

قال ابن عباس في رواية عطاء: ﴿إِلَّا أُمَمٌ أَمْثَالُكُمْ﴾^(١)، ويريد يعرفونني، ويوحّدونني، ويسبحونني، ويحمدونني، مثل قوله تعالى: ﴿وَلَنْ مِّنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ﴾^(٢)، ومثل قوله: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُسَبِّحُ لَهُ مَن فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالطَّيْرُ صَفَّتٍ كُلٌّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ﴾^(٣).

ويدل على هذا قوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَن فِي السَّمَوَاتِ وَمَن فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالْدَّوَابُّ﴾^(٤) وقوله: ﴿وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ وَالْمَلَائِكَةُ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ﴾^(٥)، ويدل عليه قوله تعالى: ﴿يَنْجِبَالُ أَوْيَ مَعَهُ وَالطَّيْرُ﴾^(٦)، ويدل عليه قوله: ﴿وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ﴾^(٧)، وقوله: ﴿قَالَتْ نَمْلَةٌ يَتَأْتِيهَا النَّملُ﴾^(٨)، وقول سليمان ﴿عَلِمْنَا مَنَظِقَ الطَّيْرِ﴾^(٩).

وقال مجاهد: أمم أمثالكم، أصناف مصنفة تعرف بأسمائها، وقال الزجاج: أمم أمثالكم في أنها تبعث.

وقال ابن قتيبة: أمم أمثالكم في طلب الغذاء، وابتغاء الرزق، وتوفي المهلاك.

(١) سورة الأنعام: ٣٨-٣٩.

(٢) سورة الأنعام: ٣٨.

(٣) سورة الإسراء: ٤٤.

(٤) سورة النور: ٤١.

(٥) سورة الحج: ١٨.

(٦) سورة النحل: ٤٩.

(٧) سورة سبأ: ١٠.

(٨) سورة النحل: ٦٨.

(٩) سورة النمل: ١٨.

(١٠) سورة النمل: ١٦.

وقال سفيان بن عيينة: ما في الأرض آدمي إلا وفيه شبه من البهائم، فمنهم من يهتصر اهتصار الأسد ، ومنهم من يعدو عدو الذئب ، ومنهم من ينبج نباح الكلب ، ومنهم من يتطوس كفعل الطاووس ، ومنهم من يشبه الخنازير التي لو ألقى إليها الطعام الطيب عافته ، فإذا قام الرجل عن رجليه ولغت فيه ، فلذلك تجد من الآدميين من لو سمع خمسين حكمة لم يحفظ واحدة منها ، وإن أخطأ رجل ترواه وحفظه .

قال الخطابي: ما أحسن ما تأول سفيان هذه الآية واستنبط منها هذه الحكمة ، وذلك أن الكلام إذا لم يكن حكمه مطاوعاً لظاهره وجب المصير إلى باطنه، وقد أخبر الله عن وجود المماثلة بين الإنسان وبين كل طائر ودابة، وذلك ممتنع من جهة الخلقة والصورة، وعدم من جهة النطق والمعرفة، فوجب أن يكون منصرفاً إلى المماثلة في الطباع والأخلاق .

والله - سبحانه - قد جعل بعض الدواب كسوباً محتالاً ، وبعضها متوكلاً غير محتال ، وبعض الحشرات يدخر لنفسه قوت سته ، وبعضها يتكل على الثقة بأن له في كل يوم قدر كفايته رزقاً مضموناً وأمرأً مقطوعاً ، وبعضها لا يعرف ولده البتة ، وبعض الإناث تكفل ولدها لا تعدوه ، وبعضها تضيع ولدها ، وتكفل ولد غيرها ، وبعضها لا تعرف ولدها إذا استغنى عنها ، وبعضها يدخر ، وبعضها لا تكسب له، وبعض الذكور يعول ولده، وبعضها لا تزال تعرفه وتعطف عليه .

وجعل بعض الحيوانات يتمها من قبل أمهاتها ، وبعضها يتمها من قبل آبائها ، وبعضها لا يلتمس الولد ، وبعضها يستفرغ الهم في طلبه، وبعضها يعرف الإحسان ويشكره، وبعضها ليس ذلك عنده شيئاً ، وبعضها يؤثر على نفسه ، وبعضها إذا ظفر بما يكفي أمة من جنسه لم يدع أحداً يدنو منه .

وبعضها يالف بني آدم ويأنس بهم، وبعضها يستوحش منهم ، وينفر غاية النفار ، وبعضها لا يأكل إلا الطيب ، وبعضها لا يأكل إلا الخبائث ، وبعضها يجمع بين الأمرين .

وبعضها لا يؤذي إلا من بالغ في أذاها ، وبعضها يؤذي من لا يؤذيها،

وبعضها حقوق لا ينسى الإساءة ، وبعضها لا يذكرها البتة ، وبعضها لا يغضب ، وبعضها يشتد غضبه ، فلا يزال يسترضى حتى يرضى ، وبعضها عنده علم ومعرفة بأمور دقيقة لا يهتدي إليها أكثر الناس ، وبعضها لا معرفة له بشيء من ذلك البتة ، وبعضها يستقيح القبيح وينفر منه ، وبعضها الحسن والقبيح سواء عنده ، وبعضها يقبل التعليم بسرعة ، وبعضها مع الطول ، وبعضها لا يقبل ذلك بحال .

وهذا كله من أدل الدلائل على الخالق لها سبحانه ، وعلى إتقان صنعه ، وعجيب تدبيره ، ولطيف حكمته ، فإن فيما أودعها من غرائب المعارف ، وغوامض الحيل ، وحسن التدبير ، والثاني لما تريده ، ما يستنطق الأفواه بالنسيج ، ويملا القلوب من معرفته ومعرفة حكمته وقدرته ، وما يعلم به كل عاقل أنه لم يخلق عبثاً ، ولم يترك سدى ، وأن له - سبحانه - في كل مخلوق حكمة باهرة وآية ظاهرة وبرهاناً قاطعاً ، يدل على أنه رب كل شيء ومليكه ، وأنه المنفرد بكل كمال دون خلقه ، وأنه على كل شيء قدير ، وبكل شيء عليم .

١٦- هداية الخالق الكائنات لطريقة التكاثر

يقول الدكتور يوسف عز الدين موضحاً هذا الموضوع: « من الأشياء العجيبة التي تشترك فيها جميع الكائنات الحية القدرة على التكاثر ، لتكوين ذرية يكون من شأنها الاستمرار بالحياة ، واستمرار بقاء النوع وعدم انقراضه .

وتتم عملية إنجاب الذرية في الكائنات الحية المختلفة بطرق شتى ، ولكنها تصل إلى الهدف المنشود . (فالبكتريا) (وهي من النباتات) تتكاثر ، وكذلك تفعل باقي النباتات والحيوانات على اختلاف درجة رقيها . ولا يمكن من وجهة نظر العلوم الرياضية أن تحدث مصادفات يكون من شأنها إيجاد ذكر أو أنثى في آلاف من النباتات والحيوانات لهدف مرسوم ومحدد وهو إنجاب ذرية تبقى بعد الفناء .

ومن الحيوانات والنباتات ما لا يتميز فيها ذكر وأنثى ، ومع ذلك فإنها تتكاثر وتنجب ذرية ، فحيوان صغير الحجم أولي مثل حيوان (الأميا) الذي

يعيش في الماء والمكون جسمه من خلية واحدة يتكاثر بطريقة عجيبة ، إذ إن الحيوان الواحد ينقسم إلى قسمين ، وكل قسم يتحول إلى حيوان ، والحيوانات المتكونة من الانقسام تنقسم بدورها إلى حيوانين وهكذا ... يحدث هذا عندما تكون ظروف الحياة ملائمة وعادية .

أمّا إذا شعر هذا الحيوان بما يندر بالخطر فلأنه يتحوصل ؛ أي يفرز حول جسمه حوصلة ، وينقسم إلى حيوانين ، بل عشرات الحيوانات داخل الحوصلة ؛ لكي يعوض الوقت الذي قد يضع هباء داخل الحوصلة إلى حين رجوع الظروف الملائمة لحياته .

ويحدث التكاثر عن طريق الانقسام في حيوانات أوليه عديدة غير (الأميبا) مثل الحيوان المسمى : (البراميسيوم) وهو يعيش في الماء ، ويتكاثر أيضاً بالانقسام الثنائي في الظروف الملائمة كما تنقسم (الأميبا) ، ولكنه من آن لآخر يحتاج إلى تجديد نشاطه وحيوته فيلجأ إلى طريقة أخرى للتكاثر بالغة التعقيد يكون من شأنها تجديد الأنوية (ولكل خلية نواة كما هو معلوم) حيث ينبج كل فرخ في هذه الحالة أربعة أفراد بدلاً من انقسام حيوان إلى حيوانين فقط .

وفي الحيوانات الأرقى من هذه الحيوانات الأولية ، إذا كانت ظروف الحياة تحول دون سهولة التقاء الأنثى بالذكر لإنجاب الذرية ، فإن الحيوان في هذه الحالة يصبح أنثى وذكر في الوقت نفسه ، أي يصبح خثى حيث يضم جسمه أعضاء التناسل الأنثوية والذكورية جنباً إلى جنب ، فيستطيع بذلك أن ينجب ذريته دون حاجة إلى انتظار فرصة التقاء الجنسين ، يحدث هذا مثلاً في الدودة الكبدية التي تعيش في القنوات المرارية لبعض الحيوانات حيث يصعب على أحد الجنسين التنقل والتجول في هذا المكان الضيق للعثور على الجنس الآخر ، وفي الوقت نفسه إذا حدث أن التقى حيوانان من هذه الديدان من الممكن أن يلقح أحدهما الآخر حيث يصبح أحدهما وكأنه أنثى ، ويصبح الآخر وكأنه ذكر .

إن حدوث ملايين المصادفات في آن واحد لهدف معين مشترك وفي حيوانات مختلفة وبوسائل متباينة شيء لا يقره العلم ، ولا تقره علوم

الرياضيات ، وفي هذه الحالة لا بد أن يسلم بوجود قوة خالقة عاملة وراء هذا كله .

ومنذ وجود أول حيوان ثديي على هذه الأرض ، والأنثى مزودة بمصنع لإنتاج اللبن ، وذلك لكي يضمن الصغير الحصول على غذائه بمجرد خروجه من بطن أمه ، ولو لم يوجد هذا الثدي الذي يبرز من جسم الأم منذ أول حيوان ثديي لما أتاحت فرصة النمو والبقاء على قيد الحياة لأول مولود ، أي إنها عملية مدبرة ومقدرة منذ البداية ، ولا تخضع للتجربة والخطأ ، إذ إنها لا تحتل الخطأ مرة واحدة .

فهل يمكن أن يتصور أي إنسان عاقل أن تزويد الأم بطعام الصغير المولود يأتي نتيجة مصادفة عمياء ؟ ولبن أنثى الحيوانات الثديية - علاوة على فائدته الغذائية - نجده مزوداً بمواد تحمل للمولود مناعة ضد الأمراض إلى أن يشب عن الطوق ، ويمكن جسمه من الدفاع عن نفسه . وجميع الجهود التي تضافرت لصنع الألبان اللازمة لتغذية الصغار فشلت في صنع الألبان التي تحمل نفس صفات اللبن الذي أمد الله به الأنثى .

أهمية الغريزة الجنسية :

ويحدثنا الدكتور يوسف عن الغريزة الجنسية وأهميتها وعظيم أثرها فيقول : « ومن الأشياء التي حيرت العلماء كنه الغريزة الجنسية ، تلك الغريزة التي تجعل الذكر ينجذب إلى الأنثى ، والأنثى تنجذب إلى الذكر .

والغريزة الجنسية هي أقوى الغرائز ؛ لأنها أهمها بالنسبة لبقاء النوع وعدم انقراضه ، والهدف الرئيسي لبقاء بعض الحيوانات هو إتمام الالتقاء الجنسي ، ثم يموت بعد ذلك .

فالطور الكامل للحشرات المسماة (ذباب مايو) ، لا يزيد عن بضعة أيام ، وهي في طورها الكامل هذا لا تتغذى إذ لا توجد بها أجزاء للفم تصلح لتناول الطعام إطلاقاً ، وإنما وظيفتها الرئيسية في هذه الفترة القصيرة من العمر هي التقاء الذكر بالأنثى لإنجاب الذرية ، حيث تموت الأم بعد ذلك مباشرة بعد أن تكون أدت رسالتها وكذلك يموت الأب .

١٧- هداية الخالق الحيوان تعويض ما يفقده من أجزاء جسمه

ويتعرض الدكتور يوسف في مقالاته في جريدة الأهرام عما زود الله به مخلوقاته من خاصية تعويض الحيوان عما يفقده من أجزاء جسده فيقول: «ومن الصفات الأخرى المذهلة التي نجدها في جميع الحيوانات والنباتات القدرة على تعويض الأجزاء المفقودة ، وتوجد بدرجات مختلفة في الكائنات الحية .

ففي حيوانات عديدة مثل ذلك الحيوان المسمى « الهيدرا » نجد شيئاً عجيباً يكتفي العلم بوصفه ، ولكنه لا يستطيع له تفسيراً ، هذا الحيوان يعيش في الماء ، وهو أنبوبي الشكل لا يزيد طوله عن بضعة مليمترات ، ذو قاعدة مقفلة وفتحة أمامية تستخدم كفم لدخول الطعام ، وفي الوقت نفسه تستعمل كفتحة « است » تخرج منها الفضلات . وحول تلك الفتحة نجد عدداً من الزوائد المجوفة ، يتصل تجويفها بتجويف الجسم .

إذا قطعنا هذا الحيوان إلى نصفين ، نصف علوي ، ونصف سفلي ، فإننا نجد أن بعض الخلايا في كل نصف تتكاثر بحيث تستكمل الأجزاء الناقصة ، فتكون النتيجة تكوين حيوانين يشبهان الحيوان الأصلي ، ولا يقتصر الأمر على ذلك ، إذ إننا لو قطعنا ذلك الحيوان ، إلى عدة أجزاء فإن كل جزء ينمو ويعوض جميع الأجزاء المفقودة ، ويصبح حيواناً كامل التكوين .

ويتركب جدار الجسم لهذا الحيوان من طبقتين من الخلايا: طبقة خارجية وطبقة داخلية تحيط بالتجويف الداخلي للجسم ، وفي كل طبقة من الطبقتين توجد أنواع مختلفة من الخلايا لكل نوع منها وظيفة محددة ، ومعظم خلايا الطبقة الخارجية وظيفتها الأساسية حماية جسم الحيوان ، أما الطبقة الداخلية فوظيفتها الرئيسة هضم الغذاء الذي يتلعه الحيوان من خلال فتحة الفم .

ولو قلبنا ذلك الحيوان كما يقلب الجورب ، فإن الخلايا التي كانت خارجية تصبح داخلية ، أي تحيط بتجويف الجسم ، بينما الخلايا التي كانت داخلية تصبح خارجية ، فماذا يحدث في هذه الحالة ؟ لقد وجد العلماء الذين أجروا هذه التجارب أن الخلايا التي أصبحت الآن خارجية تهاجر نحو الداخل ، بينما الخلايا التي أصبحت داخلية تهاجر نحو الخارج لكي يعود

تركيب الحيوان إلى ما كان عليه ، ولو لم يحدث ذلك لمات الحيوان ، إذ إن الخلايا التي تحيط بتجويف الجسم لا بد أن تكون الخلايا الهاضمة ، لتتم عملية هضم المواد الغذائية التي في تجويف الجسم ، بينما الخلايا الخارجية لا بد أن تكون الخلايا الوقائية التي تحفظ الجسم وتقيه من التلف .

وإذا قطعنا دودة الأرض إلى جزئين ، فإن كل جزء ينمو ، ويعوض الجزء المفقود .

وفي حيوانات أخرى (كالجمبري ، أو الكابوريا) وغيرهما إذا فقدت إحدى الأرجل فإن رجلاً جديدة تتكون بدلاً من المفقودة .

والبرص إذا استشعر خطراً أو أمسكه من ذنبه إنسان أو حيوان فإنه يفصل ذلك الذنب عن جسمه ، وينجو من الخطر ، وينمو له ذنب جديد .

ونحن إذا جرحنا أنفسنا في أثناء الحلاقة أو لأي سبب آخر ، فإن خلايا جديدة تتكون بدلاً من الخلايا التي أتلّفها الجرح ، ولو لم يحدث ذلك لما أصبح في الإمكان إجراء أية عملية جراحية .

وإذا كسرت لنا عظمة فإن خلايا جديدة تتكون ويلتئم الكسر .

لا يمكن أن يحدث هذا نتيجة للمصادفة ، بل لا بد أن يكون نتيجة تدير يتجه نحو هدف معين ، وهو المحافظة على حياة الفرد ، وتحكمه قوى كامنة في الحيوان لم يتوصل العلم إلى كنهها ، إنها قوى أودعها الله في الحيوان ، والحيوان لا يعلم عنها شيئاً ، ولا يدرك ماذا يفعل .

١٨- اتفاق جميع الأحياء في التنفس وإن اختلفت طرائقه

ويعرض الدكتور يوسف في مقالاته القيمة لهذا الموضوع ، فيقول:

« إن عملية التنفس التي نجدها في جميع الكائنات الحية من أدناها إلى أرقاها عملية عجيبة ، وهي في جميع الحالات ليست سوى عملية أكسدة، أي اتحاد الأوكسجين بالمواد الغذائية التي في خلايا الجسم ، ونتيجة لهذه الأكسدة تنطلق الطاقة اللازمة للكائن الحي التي لولاها لما استطاع القيام بأي نشاط من أنشطته المختلفة .

تم هذه الأكسدة في الحيوانات المختلفة بطرق متباينة ، ولكن النتيجة في جميع الأحوال واحدة ، وهي انطلاق الطاقة ، وفي الوقت نفسه يتكون الماء (وثاني أوكسيد الكربون) نتيجة لهذه العملية ، ولذا فالمظهر الواضح لعملية التنفس هو أخذ (الأوكسجين) اللازم (لأكسدة) المواد الغذائية وبإخراج (ثاني أوكسيد الكربون) والماء الناتجين عن هذه العملية .

ففي حيوان بسيط (كالأميبا) حيث يتكون الجسم من خلية واحدة ، تتم عملية التنفس بطريقة غاية في البساطة ، إنَّ هذا الحيوان الذي يشبه قطعة دقيقة من (الجيلاتين) الرخو يعيش في الماء ، ويوجد بالماء المحيط به قدر من (الأوكسجين) المذاب ، هذا (الأوكسجين) الذائب في الماء ينفذ إلى جسم (الأميبا) حيث يؤكسد المواد الغذائية التي في جسمها ، فتنتطلق الطاقة اللازمة لحركتها ونموها ، وغيرها من العمليات الضرورية للحياة .

ويتكون (ثاني أوكسيد الكربون) والماء نتيجة لعملية (الأكسدة) ، علاوة على انطلاق الطاقة .

وتتخلص (الأميبا) من الماء الزائد بطريقة تثير الدهشة ، حيث تتجمع قطرات الماء حتى تتكون فجوة مليئة بالماء ، هذه الفجوة تتحرك نحو حافة جسم الحيوان ، ثم تنفجر ملقية بالماء خارج الجسم ، ثم تعود لتتكون من جديد ... وهكذا .

أما ثاني (أوكسيد الكربون) فينفذ من داخل الجسم إلى الماء المحيط به .

وتحدث عملية التنفس في الحشرات عن طريق فتحات على جانبي الجسم توصل إلى شبكة من الأنابيب الدقيقة تتفرع داخل جسم الحشرة إلى أنابيب أصغر فأصغر ، حتى تصل في النهاية إلى جميع الخلايا تقريباً ، وبهذا التنظيم يدخل (الأوكسجين) من الفتحات الخارجية ، ويصل مباشرة إلى خلايا الجسم .

أما في الإنسان وفي عديد من الحيوانات الأخرى فإن (الأوكسجين) يصل إلى أنسجة الجسم عن طريق الخلايا الدموية الحمراء التي تسبح في الدم ، ويوجد بداخل هذه الخلايا الدموية المادة المسماة (بالهيموجلوبين) .

ومن الخواص العجيبة لهذه المادة سرعة اتحادها (بالأوكسجين ، وثاني أكسيد الكربون) والقدرة على الانفصال عنهما بسهولة . فإذا وصلت هذه الخلايا الدموية إلى الرئتين ، فإنها تتحمل بالأوكسجين ، وتسير مع الدورة الدموية حتى تصل إلى الشعيرات الدموية الدقيقة التي في الأنسجة ، فينفصل الأوكسجين عنها وينفذ إلى الأنسجة من خلال الجدران الرقيقة للشعيرات الدموية حيث يستخدم (لأكسدة) المواد الغذائية ، وينفذ إليها من الأنسجة (ثاني أكسيد الكربون) الناتج من عملية (الأكسدة) الذي تحمله إلى الرئتين حيث ينفصل عن (الهيموجلوبين) ، ويتخلص منه الجسم عن طريق الزفير ، ثم يتحمل من جديد (بالأوكسجين) . . . وهكذا .

ويحدث التنفس بوسائل عديدة في الحيوانات المختلفة ، ولكن النتيجة في جميع الحالات واحدة ، وهي وصول (الأوكسجين) إلى خلايا الجسم ، والتخلص من (ثاني أكسيد الكربون) .

وهذا يدل دلالة قاطعة على شيئين :

الأول : أنّ هذا التقدير الدقيق لا بد أن يكون من فعل خالق مدبر مقدر إذ إنه لا يمكن أن يحدث شيء بطرق مختلفة ، ليؤدي لنتيجة واحدة عن طريق المصادفة .

والشيء الثاني : أنّ الخالق واحد أحد ، إذ إن أسلوب الخلق مبني على أساس واحد ، ويؤدي إلى نتيجة واحدة لا تتغير .

١٩- حصول الأحياء على الغذاء بطرق مختلفة

ويحدثنا الدكتور يوسف عن هذا الموضوع فيقول: « وجميع الكائنات الحية نباتات وحيوانات لا بد أن تتغذى ، وتتغذى النباتات بطريقة تختلف تمام الاختلاف عن طريقة تغذية الحيوانات ، فالنباتات ثابتة في مكانها ، لا يمكنها أن تتحرك لتحصل على غذائها كما يفعل الحيوان ، ولذا فهي تصنع غذاءها وهي مغروسة في مكانها مستخدمة في ذلك الطاقة الشمسية .

أمّا الحيوان فيحصل على غذائه جاهزاً من مواد نباتية أو حيوانية ، والغذاء الذي يتناوله الحيوان لا بد أن يهضم ليمتصه الجسم ويستفيد منه ، وعمليات الهضم عمليات بالغة التعقيد من شأنها تحويل المواد المعقدة التركيب إلى مواد بسيطة التركيب يستطيع الجسم امتصاصها والإفادة منها.

والمواد الغذائية قد تكون دهنية أو بروتينية أو نشوية ... إلخ .

وكل نوع من الغذاء يقوم بهضمه أنزيم معين يؤثر في مادة بعينها ، ولا يؤثر في المواد الأخرى الموجودة معها جنباً إلى جنب ، فأنزيم يؤثر في المواد الدهنية ، ولا يؤثر في المواد البروتينية ، وآخر يؤثر في المواد البروتينية ، ولا يؤثر في المواد الدهنية .

فهل من الممكن أن يحدث كلّ ذلك نتيجة خبط عشواء أو مصادفة عمياء أو نتيجة تجارب عديدة تحتل الخطأ والصواب ؟

إنّ أيّ عقل قادر على التفكير لا بد أن يدرك أن هذا من المستحيل ، كما ترفضه رفضاً باتاً نظرية الاحتمالات في العلوم الرياضية .

ففي حيوان (الأميبا) الدقيق الحجم المكون من خلية واحدة تتم عملية التغذية بطريقة غريبة ، إذ تمتد منه أذرع تلتف حول المادة الغذائية الموجودة حوله في الماء ، والتي قد تكون حيواناً ضئيل الحجم أو نباتاً وحيد الخلية أصغر حجماً من الأميبا ، والمواد الغذائية في هذه الحالة قد تكون متحركة إذا كانت حيواناً صغيراً ، وقد تكون ثابتة إذا كانت نباتاً أولاً وحيد الخلية كبعض الطحالب .

ومن العجيب أن حيوان (الأمبيا) البسيط التركيب الذي لا يوجد به مخ أو جهاز عصبي يستطيع التفرقة بين المواد الغذائية الثابتة والمواد الغذائية المتحركة، فإذا كان الغذاء حيواناً متحركاً ، فإن أذرع (الأمبيا) تمتد في حذر بعيداً عن الحيوان لكي لا يهرب ، أما إذا كان الغذاء ثابتاً غير متحرك ، فإن الأذرع تمتد حوله ملاصقة له بلا احتياط أو احتراس، إن المادة الغذائية في هذه الحالة لن تستطيع الهرب ، فكيف يدرك هذه الأشياء حيوان ضئيل (كالأمبيا) لا تكاد تراه العين إلا من خلال عدسات الميكروسكوب لا مخ له ولا أعصاب أو عيون أو أية أعضاء للإحساس ! .

فإذا أطبقت الأذرع على المادة الغذائية أصبحت في داخل الجسم محاطة بقطرة ماء ، عند ذلك يبدأ جسم (الأمبيا) في إفراز أنزيم هاضم حامض ليقتل الفريسة التي التهمت (الأمبيا) إذا كانت لا تزال على قيد الحياة ، ثم تفرز (أنزيماً قلوياً) ، ولذلك حكمة ، إذ إن أهم (الأنزيمات) وهو (الأنزيم) الذي يهضم المواد (البروتينية) لا يعمل إلا في وسط قلوي .

٢٠- دوران الدم في جميع أجزاء أجسام الأحياء

ويحدثنا الدكتور يوسف عن الدورة الدموية قائلاً:

« والدورة الدموية في شعب وظائف الحيوانات المختلفة تتم بطرق عديدة ، كما يختلف تركيب القلب في المجموعات المختلفة للحيوانات ، ولكنها تؤدي إلى نتيجة واحدة ، وهي دوران الدم في جميع أجزاء الجسم .

وإذا تأملنا تركيب القلب والجهاز الدوري في الإنسان ، وفي عديد من الحيوانات ، وجدنا أن القلب - ذلك العضو الرائع التصميم - يتكون من حجرات يُوصل بعضها للبعض الآخر فتحات ذات صمامات ، ووظيفة هذه الصمامات السماح للدم بالمرور في اتجاه واحد ، وتمنع رجوعه في الاتجاه المضاد .

ونجد مثل هذه الصمامات في الأوعية الدموية الكبرى للغرض نفسه .
وشبكة الأوعية الدموية بأوردها وشرايينها وشعيراتها الدموية تصميم

مذهل، إنَّ الشرايين تتفرع إلى أنابيب أصغر فأصغر ، حتى تصبح شعيرات دموية رقيقة الجدران ، والحكمة من رقة جدران الشعيرات الدموية هي إمكان تبادل غازي (الأوكسجين) من (هيموجلويين) الكرات الدموية الحمراء ، وينفذ إلى أنسجة الجسم ، وفي الوقت نفسه ينفذ (ثاني أوكسيد الكربون) من الأنسجة إلى الشعيرات الدموية ، فتلتقطه الكرات الحمراء ، ثم تتجمع الشعيرات الدموية لتكون أوردة تحمل الدم إلى الرئتين ، حيث تتخلص الكرات الدموية من (ثاني أوكسيد الكربون) ، وتلتقط (أوكسجيناً) جديداً وهكذا .

والقلب ينبض نبضات إيقاعية مدى الحياة ، حيث تتمدد بعض حجراته وتنقبض حجرات أخرى دافعاً الدم النقي الحامل (للأوكسجين) في الأوعية الدموية ، ومستقبلاً له بعد دورانه في الجسم محملاً (بثاني أوكسيد الكربون) ، ليرسله إلى الرئتين حيث يتحمل (الأوكسجين) ، ويتخلص من (ثاني أوكسيد الكربون) .

ويتجول داخل جسم الإنسان ، وعديد من الحيوانات الأخرى سائل ذات وظائف محددة مثل الدم (واللمف) . و (اللمف) وسيط بين الدم والأنسجة . وللدم وظائف عديدة ، منها توصيل المواد الغذائية إلى جميع أجزاء الجسم ، وإذا لم يوجد الدم في أجسام بعض الحيوانات كالودود الكبدية مثلاً ، فإنَّ تركيب الجسم في مثل هذه الحيوانات نجده مصمماً بحيث تتم عملية نقل الأغذية وغيرها بوسائل أخرى .

ويتكون الدم في أجسامنا وأجسام عديد من الحيوانات الأخرى ، من سائل يسبح فيه عدد هائل من الخلايا المختلفة الأشكال والوظائف نطلق عليها أحياناً اسم الكرات الدموية الحمراء ، والكرات الدموية البيضاء .

والكرات الحمراء - كما ذكرت - ذات وظيفة تنفسية ، أما الكرات البيضاء فمتعددة الأشكال والوظائف ، بعضها ملتهمة ، وظيفته التهام أي جرثومة تتسرب إلى جسم الإنسان أو الحيوان ، فتلتهمها بطريقة تشبه التهام الأميبا لغذائها ، ونحن نستنشق من الهواء ملايين الجراثيم طول النهار والليل ،

ولكننا لا نغرض كل يوم ، لأن هذه الخلايا العجيبة السابحة في الدم ، والتي من الممكن أن تخترق تيار الدم وتنفذ إلى الأنسجة في حالة الطوارئ تلهم هذه الجرائم وتقضي عليها ، ولا يعترينا المرض إلا إذا ضعفت مقاومة الجسم لأي سبب من الأسباب ، أي إذا ازداد عدد الجرائم عن الحد المألوف».

٢١- تركيب الحواس في الأحياء

ويبين لنا الدكتور يوسف أن « لمعظم الحيوانات أعضاء للحس كحاسة الأبصار والشم واللمس والسمع ، والتركيب الأساسي للعين يتشابه في جميع الثدييات وغيرها ، وهو تركيب مذهل وشديد التعقيد ، فللعين عدسة تستقبل الضوء ، وفتحة ينفذ الضوء من خلالها ؛ ليخترق العدسة ، وتلك الفتحة التي ينفذ منها الضوء في العين تتسع تلقائياً في الضوء الخافت ، وتضيق تلقائياً إذا كان الضوء شديداً ، والحكمة من ذلك واضحة ، ففي حالة الضوء الخافت تحتاج عملية الإبصار إلى كمية كبيرة من الضوء ، أما في حالة الضوء الشديد فتكفي كمية قليلة منه لكي تتضح الأشياء المرئية .

والعين ترى الأشياء في ضوء خافت ، ولم يتمكن عقل الإنسان من اختراع آلة تصوير يمكنها التقاط صور المرئيات في مثل هذا الضوء .

وكما أن النحل قادر على رؤية الأشعة فوق البنفسجية ، فإن البومة في إمكانها رؤية الأشعة تحت الحمراء التي لا نراها ، وهي أشعة حرارية ، ولذا فالبومة تستطيع أن تبصر الفأر في الظلام الدامس عن طريق الأشعة الحرارية تحت الحمراء التي تشع من جسده الدافئ .

وينفذ شعاع الضوء من العدسة ليقع على الشبكية عند قاع العين ، وتتكون الشبكية من تسع طبقات مختلفة ، ولا تزيد في مجموعها عن سمك ورقة رقيقة ، والطبقة التي في أقصى قاع العين تتكون من ملايين من الأعواد والمخروطات منتظمة في تناسب محكم يمكنها أن تميز الألوان. ويتولى العصب البصري نقل هذا الإحساس إلى مركز معين في المخ يترجم الإحساس إلى

صورة مرئية تبصرها العين بوضوح .

وتلك التنظيمات العجيبة للعدسات والأعواد والمخروطات والأعصاب لا بدّ أن تكون قد حدثت في وقت واحد . . إذ إنه إذا لم توجد جميعها معاً في وقت واحد فإنّ الإبصار يصبح مستحيلاً ، فكيف استطاعت جميع هذه العوامل أن يكمل بعضها بعضاً في وقت واحد ؟

إن العلوم الرياضية تقول لنا: إن حدوث هذه الأشياء دفعة واحدة عن طريق المصادفة أمر مستحيل ، إن آلة التصوير التلفزيونية ما هي إلا محاكاة بدائية لعملية الإبصار التي تتم عن طريق العين ، بل كل ما ابتكره الذهن البشري من اختراعات ما هو سوى محاكاة بدائية لما هو موجود في الخلق ، وإذا كانت آلة التصوير البسيطة يلزمها فكر وعقل لابتكارها، فهل من المعقول أن تكون العين في الإنسان وغيره من الحيوانات تكونت عن طريق المصادفة ؟ ومن العجيب أنّ كلّ من هو في حاجة إلى الإبصار من الحيوانات خلق الله له عيوناً يرى بها، ولو أنّ تلك العيون قد تختلف في تركيبها عن عيوننا اختلافاً كبيراً ، ولكنها توصل إلى الهدف نفسه وهو الإبصار، فنجد في دودة الأرض مثلاً خلايا في جلدها ذات حساسية للنور والظلام، وهذا هو كلّ ما تحتاج إليه مثل هذه الدودة التي تعيش في الأنفاق من الطين داخل التربة .

وللحشرات عيون تختلف في تركيبها عن عين الإنسان أو القرد أو البقرة أو السلحفاة أو السمكة ، ولكن على الرغم من هذا الاختلاف إلا أن الحشرات ترى بها الأشياء التي تنظر إليها ، واختلاف الوسائل مع تشابه الهدف لا يمكن أن يأتي عن طريق المصادفة ؛ بل يأتي نتيجة لتخطيط يقصد من ورائه الوصول إلى هدف معين .

ولقد منح الله كلّ كائن حيّ من الحواس والإدراك على قدر حاجته فالذبابة المنزلية مثلاً بحاجة إلى عين ترى بها الغذاء ، وتذكر أيّ حركة يقصد بها الاعتداء على حياتها ؛ ولذا فقد زودها الخالق كما هي الحال في معظم الحشرات بزوج من العيون المركبة ؛ إذ إنّ كلّ عين من هذه العيون مكونة من مئات الوحدات المتشابهة المترصّة بعضها بجوار بعض ، كلّ وحدة

من هذه الوحدات ترى نقطة من الشيء المرئي ، وتتجمع هذه النقاط فترى الذبابة الشيء كاملاً ، كما زودها خالقها بنوع آخر إضافي من العيون نسبية العيون البسيطة ، إذ توجد ثلاثة من هذه العيون البسيطة عند قمة رأسها ، وظيفتها إدراك آية حركة ، وهذه العيون هي التي تجعل الإمساك بالذبابة يكاد يكون في حكم المستحيل .

٢٢- كيفية تصميم العظام والمفاصل

والعظام في أجسامنا وأجسام عديد من الحيوانات نحركها عند المفاصل ، فتنبض عضلات معينة وتنسبط عضلات أخرى في الوقت نفسه في توافق عجيب ، فتتحرك اليد أو الساق أو الأصبع وغيرها في الاتجاه الذي يرغب فيه الإنسان أو الحيوان ، وتركيب المفاصل مصمم بشكل يسمح بالانزلاق ، فلا يشعر الحيوان بأي احتكاك .

كما أن تصميم الفقرات في العمود الفقري من شأنه تحمل الضغط ، وتجنب الاحتكاك ، وترابط الفقرات مع بعضها ، فهو مصمم تصميماً مذهلاً ، ويحيط العمود الفقري بالحبل العصبي لحمايته ، كما تحمي الجمجمة المخ الذي بداخلها ، وتنفذ الأعصاب من الحبل العصبي من خلال ثقبوب بالفقرات ، وجميع هذه التصميمات لا بد أن تكون قد تكونت في وقت واحد ، إذ لو اختل جانب منها لأصبحت حركة الحيوان غير ممكنة ، فهل من المعقول أن تحدث كل هذه الترتيبات في وقت واحد نتيجة مصادفة ؟

٢٣- الحكمة في تجلط الدم

ومن المعروف أنه إذا حدث جرح في أجسامنا فإنّ الدم الذي يخرج من الأوعية الدموية المجروحة لا يلبث أن يتجلط عند مكان الجرح ، وهذا تصميم مقصود له حكمته إذ إنّ الدم المتجمد يقفل الوعاء الدموي المجروح ، فيوقف بذلك استمرار تدفق الدم من الجرح ، ولو لم يحدث هذا التجلط لظلّ الدّم ينزف حتى الموت .

وما يدلُّ على أنّ هذا تدبير مقصود من الخالق لحفظ الكائن الحي أننا نجده يحدث بطرق متباينة في الحيوانات المختلفة ، ولكنّ النتيجة في جميع

الحالات واحدة ، ففي معظم الحشرات إذا جرح جسم حشرة كالصرصار مثلاً ، فإنَّ عدداً من الخلايا يتجمع ، ويكون سداة تقفل الجرح حتى لا ينزف الدم ، بينما نجد أنَّ الدم يتجلط في بعض الحشرات كما يتجلط دمنا . والوصول إلى هدف معين بطرق مختلفة .. كما سبق أن ذكرت ... دليل قاطع على وجود خالق يدبر ويقدر بشتى الطرق للتوصل إلى نتيجة معينة يكون من شأنها حفظ الكائن الحي .

٢٤- قرنا الاستشعار عند البعوض

ولا يمكن أن يكون عن طريق المصادفة أن قرني استشعار ذكر البعوض به شعيرات أطول من تلك التي في قرني استشعار أنثاه ، وكان الاعتقاد فيما مضى أنَّ هذه الشعيرات الطويلة مظهر من مظاهر الزينة ، لكي يبدو الذكر جميلاً في عين الأنثى ، ولكن اتضح أنَّ هذه الشعيرات التي في قرني استشعار الذكر قادرة على التقاط أصوات خاصة تحدثها أنثى البعوض وهي بعيدة عن الذكر بعداً شاسعاً ، وأصوات الأنثى هذه ذات موجات خاصة تشبه إلى حد كبير موجات الإذاعة .

ويحرك الذكر قرني استشعاره في شتى الاتجاهات كما نحرك نحن هوائي التلفزيون لتصبح الصورة الملتقطة أكثر وضوحاً ، وفي وضع خاص يلتقط قرنا الاستشعار صوت الأنثى واضحاً ، وعن طريق زاوية قرن استشعاره يدرك الذكر غريزياً مكان الأنثى التي تحدث الصوت ، فيطير نحوها بأقصى سرعته حيث يتم التزاوج بينهما .

وهكذا نرى أنَّ البعوض قد منحه خالقه هذه القدرة العجيبة التي تمكنه من إدراك صوت الأنثى البعيدة عنه بعشرات « الأمتار » على الرغم من وجود أصوات أخرى عديدة يروج بها الجو ، ولو لم يحدث ذلك لما تمكن الذكر من العثور على الأنثى بسهولة ، ولما تمكن البعوض من البقاء جيلاً بعد جيل .

إنها محطة استقبال إذاعي في قرني استشعاره استخدمها البعوض قبل أن يتمكن الإنسان من التوصل إلى أسرار الإرسال اللاسلكي بملايين السنين ، فهل يمكن أن يحدث مثل هذا عن طريق مصادفة عمياء ؟

٢٥- حيوانات تومض في الظلام

ومن الحشرات ما تنبعث من أنثائها أضواء تومض في الظلام ومضات ذات تردد معين يميزها ذكر هذا النوع من الحشرات بالذات ، ولا تختلط عليه مع ومضات ضوئية لحشرات أخرى ذات تردد مختلف . عندما يرى الذكر هذه الومضات التي لا تكاد تدركها عيوننا يطير إلى أنثاه ، فيحدث التزاوج ليستمر بقاء النوع .

إن العلوم الرياضية تثبت أنّ مثل هذا التنظيم والترتيب لا يمكن مطلقاً أن يكون من صنع « طبيعة » لا عقل لها ، بل هو تخطيط من صنع خالق يعلم ماذا يصنع ويرتب ويقدر أروع تقدير لبلوغ هدف معين .

٢٦- عملية الهضم في الحيوان

ونحن نعلم أن تقطيع الطعام إلى أجزاء صغيرة أمر ضروري لتسهيل عملية الهضم ، والأسنان ذات تركيب وتنظيم متباين في الحيوانات المختلفة ، ولكنها تؤدي الوظيفة نفسها وهي تقطيع الطعام .

وترتيب الأسنان في الإنسان ترتيب مذهل إذ توجد قواطع وأنياب وأضراس مرتبة ترتيباً خاصاً يجعل لكل نوع منها وظيفة معينة . ولا توجد أسنان للحيوانات التي لا تحتاج إليها ، كتلك التي تتغذى على السوائل حيث تزود بوسائل خاصة لارتشاف الغذاء السائل وتوصيله إلى القناة الهضمية . وفي أثناء المضغ في الحيوانات ذات الأسنان تفرز الغدد اللعابية إفرازها ليختلط بالغذاء حيث تبدأ عملية هضمه .

وفي المعدة والأمعاء - كما ذكرت فيما سبق - يفرز الحيوان (أنزيمات) يؤثر كل واحد منها في نوع معين من الغذاء ، ولا يؤثر في الأنواع الأخرى .

٢٧- تكون الجنين

وعملية تكوين الجنين في أي حيوان عملية مذهلة ، يكتفي العلم بملاحظة وشرح خطواتها ، ولكنه يقف عاجزاً عن معرفة كنهها ، والقوى التي تدفع بها نحو هدف محدود هو تكون جنين لحيوان معين .

تبدأ هذه العملية بانجذاب الخلية الذكرية (الحيوان المنوي للذكر) نحو الخلية الأنثوية (بويضة الأنثى) فتتكون الخلية الملقحة ، وتبدأ الخلية الملقحة بعد ذلك في الانقسام بواسطة قوة عجيبة كامنة فيها ، فتصبح الخلية خليتين ، ثم أربع خلايا ، ثم ثماني خلايا ، وهكذا . . حتى يصل عدد الخلايا إلى حد معين ، فتصبح على هيئة كرة جوفاء جدارها مكون من طبقة واحدة من الخلايا ، ثم ينغمد نصف الكرة داخل النصف الآخر ، فتصبح ذات جدارين خلويين .

وفي معظم الحيوانات - ومنها الإنسان - تتكون بين الطبقتين طبقة خلوية ثالثة ، وتستمر الخلايا في الانقسام ، فتتكون من كل طبقة من الطبقات الثلاث أعضاء معينة .

فمن الطبقة الخارجية يتكون الجلد والجهاز العصبي ، وبعض أجزاء أخرى ، ومن الطبقة الوسطى تتكون العضلات والعظام ، ومن الطبقة الداخلية تتكون بعض أجزاء الجهاز الهضمي ، ويستمر انقسام الخلايا ، حتى يتم تكون الجنين داخل الرحم في الحيوانات الثديية أو داخل البويضة في الحيوانات التي تبيض ، وعند اكتمال تكوين الجنين يلفظ الرحم ذلك الجنين خارج الجسم في الحيوانات الثديية ، ويكسر البيضة ويخرج منها في الحيوانات التي تضع بيضاً .

٢٨- تركيب الأذن

وتركيب الأذن في الإنسان وفي عدد من الحيوانات الأخرى لا يمكن لأي عاقل أن يتصور حدوثه عن طريق المصادفة ، فللاذن طبلة تستقبل الموجات الصوتية فتذبذب ، وهذه الذبذبات تؤثر في ثلاث عظام دقيقة مرتبة ترتيباً رائعاً . والضغط على جانبي الطبلة ينبغي أن يكون متساوياً ، ولهذا الغرض تمتد أنبوبة خلف الطبلة توصل إلى تجويف الأنف ، ويصل بالجزء الداخلي للأذن عظمة تشبه القوقعة في شكلها ، ووظيفتها تحليل الصوت ، وتمييز الأنغام المختلفة ، كما أنَّ من وظيفتها أيضاً إحداث الاتزان ، إذ لولاها لما استطعنا أن نخطو خطوة واحدة دون أن نترنح ونسقط .

وتتقل الذبذبات بعد ذلك عن طريق الأعصاب إلى مركز السمع بالمخ ، ليدرك الإنسان أو الحيوان سماع الأصوات المختلفة بعضها عن بعض . هل يمكن أن يحدث كل هذا في وقت واحد عن طريق المصادفة ؟ إن نظرية الاحتمالات في العلوم الرياضية تنفي إمكان ذلك نفياً قاطعاً .

٢٩- ديدان الفلاريا

وتحدث في الكائنات الحية أشياء عجيبة ، لا تعد ولا تحصى ، تدلّ على وجود قوة عليا ترتب وتقدر لاستمرار بقاء الكائنات ، أشياء لا يمكن أن تحدث عن طريق المصادفة ، منها مثلاً: ما يحدث في دورة حياة الديدان التي تسبب المرض المسمى بمرض الفيل ، وهي التي نسميها ديدان (الفيلاريا) .

تغيض هذه الديدان في طورها الكامل في الأوعية اللمفاوية والغدد اللمفاوية للإنسان ، وتسد الأوعية اللمفاوية ، فتسبب تضخم بعض الأعضاء ، وعلى الأخص الساقين أو إحدهما ، حيث تصبح ساق الإنسان في حجم ساق الفيل .

وتتزوج هذه الديدان في أثناء وجودها داخل الأوعية اللمفاوية للإنسان ،

وتنتج ديداناً صغيرة تنتقل من الأوعية اللمفاوية إلى الأوعية الدموية ، وإذا بقيت هذه الديدان في الأوعية الدموية للإنسان فلإنها تعجز عن إتمام دورة حياتها إذ لا بد لها من أن تنتقل إلى جسم بعض أنواع البعوض لكي تتم تلك الدورة ، وتصبح قادرة على عدوى الإنسان، فإذا امتصت البعوضة دم إنسان مصاب فإنها تمتص مع الدّم عدداً من هذه الديدان الصغيرة التي تنمو داخل جسم البعوض حتى يكتمل نموها، وتصبح قادرة على عدوى الإنسان إذا حقنتها البعوضة في دمه في أثناء عملية امتصاصها لدم الإنسان الذي تتغذى عليه .

ولقد حاول العلماء الحصول على هذه الديدان من دم المصابين بهذا المرض ولكن جميع محاولاتهم كانت تبوء بالفشل إلى أن حدث شيء عجيب . في إحدى الليالي كان أحد العلماء ساهراً في معمله حتى ساعة متأخرة من الليل ، فأخذ عينة من دم إنسان مصاب وفحصها تحت الميكروسكوب ، وفوجئ بعدد هائل من هذه الديدان في العينة التي أخذها ، وفي أثناء النهار في اليوم التالي أخذ عينة من المصاب نفسه فلم يجد للديدان أثراً ، احتار في تفسير هذه الظاهرة العجيبة ، لماذا توجد هذه الديدان في عينة الدم إذا أخذها من المصاب ليلاً ، ولا تظهر إذا أخذها نهاراً ؟

واتضح أنّ تلك الديدان الصغيرة تهرب إلى الأوعية الدموية الداخلية في أثناء النهار ، ثم تعود إلى الأوعية الدموية القريبة من سطح الجلد في أثناء الليل ، والحكمة من ذلك هي أنّ البعوض الذي يتغذى على دم الإنسان في هذه الأماكن لا ينشط إلا في أثناء الليل ؛ ولذا فإنّ الديدان تنتقل إلى الأوعية الدموية القريبة من سطح الجلد ؛ لكي يتمكن البعوض من امتصاصها مع الدم لتتم دورة حياتها داخل جسم البعوضة ، ومن الطبيعي أن هذه الديدان لا تدرك شيئاً ولا تعلم شيئاً عن البعوض التي ستم دورة حياتها داخل جسمه ؛ بل تفعل هذا عن غريزة ، أي إنّ هناك قوة عليا تملي عليها هذا التصرف لكي تستمر حياتها .

ومن العجيب أنّه في الأماكن التي تنشط أنواع البعوض التي تمتص الدّم

نهاراً ولا تنشط ليلاً نجد أنَّ الديدان تفعل العكس ، حيث تبقى في الأوعية الدموية الداخلية ليلاً ، وتهاجر إلى الأوعية الدموية نهاراً ، ليتمكن البعوض في هذه الحالة أيضاً من امتصاصها مع الدم ، فهل من الممكن أن يحدث هذا عن طرق المصادفة ؟

٣٠- مغناطيسية الأرض

إذا تركنا تركيب الكائنات الحية وما فيه من إعجاز تتيه فيه العقول ، وتأملنا في الكون الرحب وجدنا عجباً ، أولى هذه العجائب المغناطيسية الكامنة في الكرة الأرضية ، وهي التي تربطنا بالأرض ، وتمنعنا من أن نتبعثر في الفضاء في أثناء دورانها .

هذه المغناطيسية تختلف عن المغناطيسية التي نجدها في القضيب المغناطيسي... ، إننا نعلم أنَّ القضيب المغناطيسي قادر على جذب بعض الأشياء ، ولكنه يعجز عن جذب أشياء أخرى كاللحم والورق والزجاج والحجارة والرمل والماء وغيرها ... ، ولكن مغناطيسية الأرض تجذب كلَّ شيء ، تجذب أجسامنا ، وتجذب الزجاج والرمل والماء والحجارة والورق ، إذ لو لم تجذب الأرض إليها هذه الأشياء لما بقي على سطحها شيء .

٣١- أحجام الأجرام السماوية وأبعادها ومداراتها

ولقد ذكر (فردهويل) أستاذ الفلك بجامعة لندن في كتابه (طبيعة الكون) أن من الكواكب ما يبلغ حجماً مذهلاً لا يكاد يتصوره العقل ، إذ تبدو الكرة الأرضية بالنسبة لأحد هذه الكواكب العملاقة كحبة الرمل .

يقول العالم الأمريكي الكبير (كريستي موريسون) الرئيس السابق لأكاديمية العلوم بنيويورك : « إن وضع الأجرام السماوية ليس مجرد مصادفة عشوائية ؛ بل هي موضوعة في الفضاء بحسبان ؛ إذ إن القمر مثلاً لو كان أقرب إلى الأرض بمقدار ربع المسافة التي تفصلنا عنه لأصبح المد والجزر عنيفين حيث يغرق المد جميع أجزاء اليابسة ، وتموت غرقاً جميع حيوانات اليابسة نتيجة لذلك ، كما أن محور الأرض لو لم يكن منحرفاً بمقدار نحو ثلاث وعشرين درجة لترتب على ذلك وجود ليل دائم عند القطبين ، وتكوّن من بخار ماء المحيطات كميات هائلة من الجليد تضغط على القطبين فيتفرطح خط الاستواء ، ويقل هطول الأمطار بدرجة تجعل الحياة مستحيلة على الكرة الأرضية .

وتبلغ سرعة دوران الأرض نحو ألف ميل في الساعة ، فلو فرضنا أنها تدور بسرعة مائة ميل في الساعة فقط ، لطال كل من الليل والنهار ، وترتب على ذلك أن جميع النباتات والحيوانات تحترق نهاراً من شدة الحرارة ، وتجمد ليلاً من شدة البرد » .

وفي كتاب ضخّم للدكتور جود أستاذ الفلسفة بجامعة لندن تناول بالدراسة ضمن ما تناوله شتى احتمالات نشأة الكون ، ونشأة الحياة من الوجهة العلمية والفلسفية ، وخلص من هذه الدراسة المستفيضة إلى أن الكون لا بد أن يكون نشأ نتيجة لعملية خلق رائعة ، وصدق الله إذ يقول : ﴿ سَرَّيْهِمْ ءَايَاتِنَا فِي الْأَفَاقِ وَفِي أَنْفُسِهِمْ حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ الْحَقُّ ﴾ ^(١) .

(١) سورة فصلت : ٥٣ .

المبحث الثاني التعرف إلى الله من خلال النصوص (مباحث الصفات والأسماء)

ذكرنا أن السبيل الثاني الذي عرفنا بالله هو النصوص القرآنية والحديثية التي تتحدث عن الله حديثاً مباشراً مبينة صفاته وأسماءه وأفعاله .
وهذا السبيل سبيل نير مأمون العواقب ؛ لأن التعرف إلى الله من خلال كلامه وكلام رسوله لا يقي مجالاً للشك والالتباس .
وقد حرصنا على أن نسوق النصوص ذاتها في أكثر الموضوعات ؛ فلإنها أقدر على التعبير والتوضيح من نصوص البشر وكلامهم ، كما حرصت على ألا أزيغ النصوص بالتأويل والتحريف كما فعل كثير من السابقين كي توافق آراء البشر ومقاييسهم ، والواجب أن يغير البشر من آرائهم ومقاييسهم كي توافق النصوص .

المطلب الأول : مدى إدراك العقل لصفات الله

صفات الله التي جاء بها القرآن وتحدثت عنها السنة النبوية قسمان :
الأول : ما لا يستطيع العقل الإنساني التعرف عليه وإدراكه بنفسه ، أي من غير طريق النصوص كإثبات اليد والوجه لله .
الثاني : ما يمكن أن يستدلّ عليه بالعقل كاتصافه بالقدرة والحكمة ، ونحن لن نستقصي ذكر صفات الله ، ولكن سنذكر جملة منها توضح المراد ، ونحرر المقصود ، وتعطي تصوراً وافياً إن شاء الله تعالى .

المطلب الثاني

جملة من الصفات التي جاز بها المخصوص

١- لله ذات

الله - سبحانه - ذات متصفة بصفات الكمال منزّهة عن صفات النقص، والذي يقرأ حديث القرآن عن الله يعلم علماً قاطعاً بأنّ له ذاتاً ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ﴾^(١).

﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾^(٢) اللَّهُ الصَّمَدُ^(٣) لَمْ يَكُنْ لَهُ يَدٌ وَلَمْ يُولَدْ^(٤) وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ^(٥)، وعندما أراد الكفار قتل خبيب أنشد^(٦).

ولستُ أبالي حين أقتل مسلماً على أيّ شقّ كان الله مصرعي

وذلك في ذات الإله وإن يشأ يبارك على أوصال شلو ممزّع

وذات الله لا تشبه ذوات المخلوقين، كما أنّ صفاته لا تشبه شيئاً من صفات المخلوقين، فالله هو الكمال الذي لا كمال بعده، وكلّ مخلوق لا بدّ أن يكون فيه نقص في جانب من الجوانب، أدناها حاجته وفقره إلى غيره.

يقول تعالى نافعاً المشابهة بينه وبين خلقه: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾^(٧).

٢- نفسه سبحانه

الله تعالى نفس تليق بكماله وجلاله ، لا تشبه نفوس المخلوقات ، وقد أخبرنا الله بذلك في محكم كتابه ، قال تعالى: ﴿وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ أَنْتُمْ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا

(١) سورة البقرة: ٢٥٥ .

(٢) سورة الإخلاص .

(٣) صحيح البخاري بشرحه فتح الباري: ٣٨١/١٣ .

(٤) سورة الشورى: ١١ .

بِحَهْلَةٍ ثُمَّ تَابَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَصْلَحَ فَأَنَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿١﴾

فقد أخبر - سبحانه - أن له نفساً، وأنه كتب على نفسه الرحمة ، ونصَّ الله على ذلك في آية أخرى ﴿ قُلْ لِمَنْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلْ لِلَّهِ كُتِبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةُ لِيَجْمَعَ بَيْنَكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ ﴾ (٢).

وقد فسرَّ الرسول ﷺ شيئاً من هذه الكتابة ، ففي الحديث الذي يرويه أبو هريرة عن رسول الله ﷺ قال: (لما قضى الله الخلق كتب كتاباً ، فهو عنده فوق العرش: إن رحمتي تسبق غضبي) ، وفي رواية (تغلب غضبي)، متفق عليه (٣) ، وإثبات النفس لله منهج الرسل من قبل، فهذا عيسى يقول لرب العزة: ﴿ تَعَلَّمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ﴾ (٤) وقال الله لرسوله موسى: ﴿ ثُمَّ جِئْتُ عَلَى قَدَرٍ يَمُوسَى ﴿٥﴾ وَأَصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي ﴾ (٥).

وقد حذرنا الحق نفسه فقال: ﴿ وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ ﴾ (٦).

والله يذكر عباده في عباده الذين يذكرونه في أنفسهم ، فقد روى البخاري ومسلم في صحيحيهما عن أبي هريرة أن الرسول ﷺ قال: (يقول الله تعالى: أنا عند ظن عبدي بي ، وأنا معه إذا ذكرني، فإن ذكرني في نفسه، ذكرته في نفسي ، وإن ذكرني في ملأ ذكرته في ملأ خير منهم) (٧).

وذكر الله يرضي نفس ربنا تبارك وتعالى ، ففي حديث مسلم عن ابن عباس عن جويرية: أن النبي ﷺ خرج من عندها بكرة حين صلى الصبح ، وهي في مسجدها ، ثم رجع بعد أن أضحى ، وهي جالسة، فقال: (ما زلت على الحال التي فارقتك عليها ؟). قالت نعم.

(١) سورة الأنعام: ٥٤.

(٢) سورة الأنعام: ١٢.

(٣) مشكاة المصابيح: ٧٢٦/١ ، ورقمه: ٢٣٦٤ .

(٤) سورة المائدة: ١١٦ .

(٥) سورة طه: ٤٠ - ٤١.

(٦) سورة آل عمران: ٣٠.

(٧) مشكاة المصابيح: ٦٩٣/١ ، ورقمه: ٢٢٦٤ .

قال النبي ﷺ: (لقد قلت بعدك أربع كلمات ، ثلاث مرات ، لو وزنت بما قلت منذ اليوم لوزنتهن: سبحان الله وبحمده ، عدد خلقه ، ورضا نفسه ، وزنة عرشه ، ومداد كلماته)^(١).

٣- وجه ربنا سبحانه

الله - سبحانه - وجه لا يشبه وجوه المخلوقين، نصدق بذلك ونؤمن به؛ لأن الله أخبرنا بذلك في كتابه، ونص عليه الرسول ﷺ في أحاديثه .
قال تعالى: ﴿وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾^(٢)، يقول ابن جرير عند تفسيره لهذه الآية: ﴿ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ من نعت الوجه، فلذلك رفع (ذو)^(٣).

وقد نفى بعض السابقين إثبات الوجه لله تعالى ، وزعموا أن الوصف بقوله: ﴿ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ إنما هو للرب فالمنعوت بـ ﴿ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ عندهم الرب لا الوجه .

وقد رد هذا الزعم الإمام ابن خزيمة، فقال : « هذه دعوى يدعيها جاهل بلغة العرب ، لأن الله - جلّ وعلا - قال: ﴿وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ فذكر الوجه مضموماً في هذا الموضع مرفوعاً ، وذكر الرب بخفض الباء بإضافة الوجه ، ولو كان قوله: ﴿ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ مردوداً إلى ذكر الرب في هذا الموضع لكانت القراءة ذي الجلال والإكرام مخفوضاً... »^(٤).

ومن النصوص التي جاء فيها إثبات الوجه لله قوله تعالى: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾^(٥).

(١) رواه مسلم في صحيحه: ٢٠٩٠/٤ ، ورقمه: ٢٧٢٦ .

(٢) سورة الرحمن: ٢٧ .

(٣) تفسير الطبري: انظر تفسيره آية رقم: ٢٧ من سورة الرحمن .

(٤) التوحيد ، لابن خزيمة: ص: ٢١ .

(٥) سورة القصص: ٨٨ .

أثر الإيمان بوجه الله تعالى

أ- قصد وجه الله بصلاح الأعمال

إذا علمنا ما قرره الله فعلينا أن نقصد وجه ربنا بأعمالنا كما أرشد الله إلى ذلك في محكم كتابه ، فالعمل الذي لا يقصد به وجهه باطل: ﴿ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ ﴾^(١).

ومن ذلك إنفاق المال ابتغاء وجهه: ﴿ وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ زَكَاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ ﴾^(٢).

وقد وصف عباده الصالحين بأنهم يريدون بعملهم وجهه ، ولا شيء غير وجهه ﴿ إِنَّمَا نَطْعُكُمْ لَوَجْهِ اللَّهِ لَا تُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءٌ وَلَا شُكْرًا ﴾^(٣) ، ﴿ وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى ﴾^(٤) ، ﴿ وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ ﴾^(٥).

وفي الصحيحين من حديث عتبان بن مالك أن رسول الله ﷺ قال: (فإن الله قد حرم على النار من قال: لا إله إلا الله ، يبتغي بذلك وجه الله)^(٦).

(١) سورة القصص: ٨٨.

(٢) سورة الروم: ٣٩.

(٣) سورة الإنسان: ٩.

(٤) سورة الليل: ١٩ - ٢٠.

(٥) سورة الكهف: ٢٨.

(٦) صحيح البخاري بشرحه فتح الباري: ١/٥١٩ ، ورقمه: ٤٢٥ ، وصحيح مسلم: ١/٤٥٥ .

ب - الاستعاذة بوجهه سبحانه

وقد فعل ذلك الرسول ﷺ فقد روى جابر بن عبد الله أنه « لما نزلت هذه الآية: ﴿ قُلْ هُوَ الْفَاعِلُ عَلَيَّ أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ ﴾ ^(١) ، قال النبي ﷺ: (أعوذ بوجهك) فقال: ﴿ أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجُلِكُمْ ﴾ ^(٢) ، فقال النبي ﷺ: (أعوذ بوجهك) ، قال: ﴿ أَوْ يَلِيسَكُمْ شَيْعًا وَيَذِيقَ بَعْضُكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ ﴾ ^(٣) فقال النبي ﷺ: (هذا أيسر) ^(٤).

وعن علي بن أبي طالب: أن رسول الله ﷺ كان يقول عند مضجعه: (اللهم إني أعوذ بوجهك الكريم ، وبكلماتك التامات من شر كل دابة أنت آخذ بناصيتها) . رواه أبو داود ^(٥).

ج - إجابة من سألك بوجه الله

فعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: (من استعاذ بالله فاعيدوه ، ومن سألكم بوجه الله فاعطوه) ^(٦).

د - الطمع في رؤية وجه الله

عن عمار بن ياسر أن الرسول ﷺ كان يدعو فيقول: (اللهم بعلمك الغيب ، وقدرتك على الخلق ، أحيني ما علمت الحياة خيراً لي ، وتوفني إذا علمت الوفاة خيراً لي .

اللهم وأسألك خشيتك في الغيب والشهادة .
وأسألك كلمة الحق والعدل في الغضب والرضا .
وأسألك القصد في الفقر والغنى .

(١) سورة الأنعام: ٦٥ .

(٢) سورة الأنعام: ٦٥ .

(٣) سورة الأنعام: ٦٥ .

(٤) صحيح البخاري: ٣٨٨/١٣ . ورقمه: ٧٤٠٦ .

(٥) جامع الأصول: ٢٧١/٤ . ورقمه: ٢٢٦٣ ، وإسناده حسن ، كما ذكر محقق جامع الأصول.

(٦) رواه أبو داود في سننه ، انظر صحيح سنن أبي داود: ٩٦١/٣ ، ورقمه: ٤٢٦٠ ، وقال الألباني فيه: حسن صحيح ، والأسماء والصفات ، للبيهقي: ٣٠٦/١ .

وأسألك نعيماً لا يبيدُ .

وأسألك قرة عين لا تنقطع .

وأسألك الرضا بعد القضاء .

وأسألك برد العيش بعد الموت .

وأسألك لذة النظر إلى وجهك .

وأسألك الشوق إلى لقائك في غير ضراء مضرة ، ولا فتنة مضلة .

اللهم زينا بزينة الإيمان ، واجعلنا هداة مهتدين (^(١)) .

وقد فسره النبي ﷺ الزيادة المذكورة في قوله تعالى: ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ ^(٢) بأنها النظر إلى وجه ربنا عز وجل ، ونقل القول بذلك عن أبي بكر وحذيفة ثم قال: (الآثار في معنى هذا عن الصحابة والتابعين - رضي الله عنهم - كثيرة) ^(٣) .

وروى مسلم في صحيحه عن صهيب عن النبي ﷺ قال: (إذا دخل أهل الجنة الجنة ، قال: يقول الله تبارك وتعالى: تريدون شيئاً أزيدكم ؟ فيقولون: ألم تبيض وجوهنا ؟ ألم تدخلنا الجنة ، وتنجنا من النار ؟ قال: فيكشف الحجاب ، فما أعطوا شيئاً أحب إليهم من النظر إلى ربهم عز وجل) ثم تلا هذه الآية: ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ ^{(٤)(٥)} .

وقد جاء في الصحيحين أن رسول الله ﷺ قال: (جنتان من فضة: آتيتهما وما فيهما ، وجنتان من ذهب: آتيتهما وما فيهما ، وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم إلا رداء الكبرياء على وجهه في جنة عدن) ^(٦) .

(١) رواه ابن خزيمة في التوحيد: ص: ١٢ ، والنسائي في سننه: انظر صحيح سنن النسائي: ١/٢٨٠ ، ورقمه: ١٢٣٧ ، ١٢٣٨ ، وإسناده صحيح .

(٢) سورة يونس: ٢٦ .

(٣) الأسماء والصفات ، للبيهقي: ص: ٣٠٨ .

(٤) سورة يونس: ٢٦ .

(٥) رواه مسلم في صحيحه: ١/١٦٣ ، ورقمه: ١٨٠ .

(٦) رواه البخاري في صحيحه: ١٣/٤٢٣ ، ورقمه: ٧٤٤٤ ، ورواه أيضاً في: ٨/٦٢٣ ، ورقمه: ٤٨٧٨ ، بلفظ مقارب ، ورواه مسلم في صحيحه: ١/١٦٣ ورقمه: ١٨٠ ، ورواه ابن خزيمة بلفظ: (وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى وجه ربهم) ، وقال محقق كتاب التوحيد معلقاً على الحديث: ورواه البيهقي في الأسماء والصفات ص: ٢٢٢ .

حجاب وجهه تبارك وتعالى :

عن أبي موسى قال: قال رسول الله ﷺ: (إن الله - عز وجل - لا ينام ولا ينبغي له أن ينام ، يخفض القسط ويرفعه ، يرفع إليه عمل الليل قبل عمل النهار ، وعملُ النهار قبل عمل الليل ، حِجَابُهُ النور (وفي رواية أبي بكر: النار) لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه)^(١).

وهذا التردد من الراوي في لفظ الثُّور والنَّار لا يضرّ ، فإن مثل هذه النَّار الصافية التي كلم الله بها موسى يقال لها: نور ونار كما سمى الله نار المصباح نوراً ، بخلاف النَّار المظلمة كنار جهنم فتلك لا تسمى نوراً.

وهذه الحجب تحجب العباد عن الإدراك ، كما قد يحجب الغمام والسقوف عنهم الشمس والقمر ، فإذا زالت تجلت الشمس والقمر ، وليس المراد أنها تحجب الله عن الرؤية ، فهذا لا يقوله مسلم ، فإنَّ الله لا يخفى عليه شيء في السماء ولا في الأرض ، ولكن يحجب أنواره إلى مخلوقاته. كما قال: (لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه) فالبصر يدرك الخلق كلهم ، وأما السبحات فهي محجوبة بحجابه النور أو النَّار .

(١) رواه مسلم في صحيحه: ١٦١/١ ، ورقمه: ١٧٩ .

٤- لله سبحانه يدان

ولله - سبحانه وتعالى - يدان تليقان بجلاله وكماله ، لا تشبهان شيئاً من أيدي المخلوقين ، قال تعالى: ﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ﴾^(١) ، وقال مقررّاً إبليس حين رفض السجود لآدم: ﴿قَالَ يٰٓإِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيْدِي﴾^(٢).

تمجيد الله بذكر يديه:

وردت أحاديث عديدة فيها تمجيد الرب - تبارك وتعالى - بذكر يديه، وأن الخير فيهما ، فأهل الجنة يناديهم ربهم فيقول لهم: (يا أهل الجنة، فيقولون: لبيك ربنا وسعديك ، والخير في يديك)^(٣).

وينادي ربنا آدم عليه السلام يوم القيامة ، فيقول آدم مجيباً: (لبيك وسعديك ، والخير كله في يديك)^(٤).

وكان من دعاء الرسول ﷺ إذا قام إلى الصلاة من الليل: (لبيك وسعديك ، والخير في يديك)^(٥).

وكان من تلبية ابن عمر: « لبيك وسعديك ، والخير في يديك »^(٦).

(١) سورة المائدة: ٦٤.

(٢) سورة ص: ٧٥.

(٣) رواه البخاري في صحيحه: ٤٨٧/١٣ ، ورقمه: ٧٥١٨.

(٤) رواه البخاري في صحيحه: ٣٨٨/١١ ، ورقمه: ٦٥٣٠ ، وانظر أيضاً: ٣٨٢/٦ . رقم:

٣٣٤٨ . ورواه مسلم: ٢٠١/١ . ورقمه: ٢٠١.

(٥) رواه مسلم: ٥٣٤/١ ، ورقمه: ٧٧١.

(٦) رواه مسلم: ٨٤١/٢ ، ورقمه: ١١٨٤.

بسط الرب يديه:

وهو - سبحانه - كريم يبسط يديه بالعطاء والإنفاق ﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ﴾^(١).

كما أنه يبسط يديه بالليل والنهار ليتوب العباد ، ففي صحيح مسلم عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه ، عن النبي ﷺ قال: (إن الله يبسط يده بالليل ، ليتوب مسيء النهار ، ويبسط يده بالنهار ، ليتوب مسيء الليل ، حتى تطلع الشمس من مغربها)^(٢).

الأشياء التي خلقها الرحمن بيده:

لا يعجز الله شيء ، فإذا أراد شيئاً خلقه بكلمة (كن) ، فيكون كما أراد ، إلا أنه خلق بيده أشياء مما يدل على تكريمها ، ورفع منزلتها ، وعناية الله بها ، والمخلوقات التي خلقها الله بيده ، وذكرها لنا في كتابه أو وردت في سنة رسوله هي:

أ- آدم:

وفي ذلك يقول تعالى لإبليس: ﴿مَآمَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِدَّتِي﴾^(٣)

وفي حديث الشفاعة الطويل: (فيأتون آدم فيقولون: أنت آدم أبو الناس ، خلقتك الله بيده ، وأسكنك جنته) متفق عليه^(٤).

وفي حديث احتجاج آدم وموسى ، قال موسى لآدم: (أنت الذي خلقتك الله بيده ونفخ فيك من رُوحه)^(٥).

فأخبر الحق - تبارك وتعالى - أنه خلق آدم بيده ، وأخبر الرسول ﷺ أن الناس يستشفعون إلى آدم ، ويذكرون أعظم ما فضله الله به ، وهو خلق الله

(١) سورة المائدة: ٦٤ .

(٢) صحيح مسلم: ٢١١٣/٤ ، ورقمه: ٢٧٦ .

(٣) سورة ص: ٧٥ .

(٤) مشكاة المصابيح: ٦٩/٣ ، ورقمه: ٥٥٧٢ .

(٥) رواه مسلم: ٢٠٤٣/٤ ، ورقمه: ٢٦٥٢ .

له بيده ، وكذلك موسى عليه السلام ذكر ما فَضَّلَ الله به آدم ، وهو خلقه بيده ، وذكر هذه الخصوصية تدل على أمر امتاز به آدم عن غيره ، وإلا فلو كانت اليد هنا القدرة فأى فضل لآدم على غيره ، حتى يمتدح بذلك .

ب - كتب التوراة بيده :

ورد في بعض روايات حديث الحاجة بين آدم وموسى ، أن آدم قال لموسى : (أنت موسى اصطفاك الله بكلامه ، وخط لك التوراة بيده)^(١) . وفي رواية في الصحيحين : (اصطفاك الله بكلامه ، وخط لك بيده)^(٢) .

ج - كتب بيده كتاباً موضوعاً عنده :

عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال : (لما قضى الله الخلق كتب كتاباً عنده : غلبت - أو قال : سبقت - رحمتي غضبي ، فهو عنده فوق العرش) . وفي رواية : (إن الله كتب كتاباً قبل أن يخلق الخلق : أن رحمتي سبقت غضبي ، فهو مكتوب عنده فوق العرش)^(٣) . ورواه ابن ماجه عن أبي هريرة بلفظ : (كتب ربكم على نفسه بيده قبل أن يخلق الخلق : رحمتي سبقت غضبي)^(٤) .

ورد إثبات كتابة الرحمن الكتاب بيده في كتاب السنة لابن أبي عاصم ، ولفظه : (لما قضى الله تعالى الخلق كتب بيده في كتاب عنده : غلبت أو قال سبقت رحمتي غضبي ، فهو عنده فوق العرش) أو كما قال^(٥) .

(١) صحيح سنن أبي داود : ٨٩١/٣ ، ورقم الحديث : ٣٩٣٤ ، وصحيح سنن ابن ماجه : ٢٠/١ ، ورقمه : ٦٥ .

(٢) صحيح البخاري : ١١ ، ورقمه ٦٦١٤ ، وصحيح مسلم : ٢٠٤٢/٤ ، ورقمه : ٢٦٥٢ .

(٣) صحيح البخاري : ٥٢٢/١٣ ، ورقمه : ٧٥٥٤ . والحديث في صحيح مسلم : ٢١٠٧/٤ ، ورقمه : ٢٧٥١ .

(٤) ابن ماجه . انظر صحيح سنن ابن ماجه : ٣٧/١ ، ورقمه : ٣٧/١ ، ورقمه : ١٥٦ .

(٥) كتاب السنة ، لابن أبي عاصم : ٢٧٠/١ . ورقمه : ٦٠٨ .

د - غرس جنة عدن بيده :

ثبت في صحيح مسلم أن رسول الله ﷺ قال: (سأل موسى ما أدنى أهل الجنة منزلة ؟ قال هو رجل يجيء بعدما أدخل أهل الجنة الجنة ، فيقال له: ادخل الجنة ، فيقول: أي رب ، وقد نزل الناس منازلهم ، وأخذوا أخذاتهم ؟ فيقال له: أترضى أن يكون لك مثل ملك من ملوك الدنيا ؟ فيقول: رضيتُ ربُّ ، فيقول: لك ذلك ، ومِثْلُهُ ومِثْلُهُ ومِثْلُهُ ، فقال في الخامسة: رضيتُ ربُّ ، فيقول: هذا لك ، وعشرة أمثاله ، ولك ما اشتئت نفسك ، ولدت عينك فيقول: رضيتُ ربُّ .

قال: ربُّ فأعلاهم منزلة؟ قال: أولئك الذين أردت ، غرست كرامتهم بيدي ، وختمت عليها ، فلم تر عين ، ولم تسمع أذن ، ولم يخطر على قلب بشر ، قال: ومصادقه في كتاب الله - عزَّ وجلَّ - ﴿ فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ (١) . فقد أخبر: أنه غرس جنتهم بيده سبحانه .

عظم يدي الرب سبحانه وتعالى :

جاء في كتاب الله قوله تعالى: ﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ ﴾ (٢) .

وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ قال: (يقبض الله - تبارك وتعالى - الأرض يوم القيامة ، وَيَطْوِي السَّمَاءَ بِيَمِينِهِ ، ثُمَّ يَقُولُ: أنا الملك ، أين ملوك الأرض) (٤) .

وفي صحيح مسلم عن عبدالله بن عمر - رضي الله عنهما - قال: قال رسول الله ﷺ: (يطوي الله - عزَّ وجلَّ - السموات يوم القيامة ، ثم يأخذهن بيده اليمنى ، ثم يقول: أنا الملك ، أين الجبارون ؟ أين

(١) سورة السجدة: ١٧ .

(٢) صحيح مسلم: ١٧٦/١ ، ورقمه: ١٨٩ .

(٣) سورة الزمر: ٦٧ .

(٤) رواه البخاري: ٥٥١/٨ ، ورقمه: ٤٨١٢ ، ورواه مسلم: ٢١٤٨/٤ ، ورقمه: ٢٧٨٧ .

المُتَكَبِّرُونَ؟ ثُمَّ يَطْوِي الْأَرْضِينَ بِشِمَالِهِ ، ثُمَّ يَقُولُ: أَنَا الْمَلِكُ ، أَيْنَ الْجَبَّارُونَ ، أَيْنَ الْمُتَكَبِّرُونَ ؟) .

وفي لفظ قال: رأيت رسول الله ﷺ على المنبر وهو يقول: (يَاخُذْ الْجَبَّارَ - عَزًّا وَجَلًّا - سَمَوَاتِهِ وَأَرْضِيهِ بِيَدَيْهِ ، فيقول: أَنَا اللَّهُ) (وَيَقْبِضُ أَصَابِعَهُ وَيَسْطُهَا) (أَنَا الْمَلِكُ) ، « حَتَّى نَظَرْتُ إِلَى الْمُنْبَرِ يَتَحَرَّكُ مِنْ أَسْفَلِ شَيْءٍ مِنْهُ ، حَتَّى إِتَى لِأَقُولُ: أَسَاقِطٌ هُوَ بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ » ^(١) .

كَلَّمَا يَدَيْهِ - سَبْحَانَهُ - يَمِينُ :

ورد في رواية في صحيح مسلم: (ثُمَّ يَطْوِي الْأَرْضِينَ بِشِمَالِهِ) وقد ضعف هذه الرواية البيهقي من ناحية الإسناد فقال: « ذَكَرَ الشَّامِلُ فِيهِ ، تَفَرَّدَ بِهِ عُمَرُ بْنُ حُمَازَةَ عَنْ سَالِمٍ ، وَقَدْ رَوَى هَذَا الْحَدِيثَ نَافِعٌ وَعَبِيدُ اللَّهِ بْنُ مَقْسَمٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ ، لَمْ يَذْكُرَا فِيهِ الشَّامِلَ » ^(٢) .

وضعفها من ناحية المتن فقال: « وَكَيْفَ يَصْحُ ذَلِكَ وَقَدْ صَحَّ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ سَمَّى كَلَّمَا يَدَيْهِ يَمِينًا » ^(٣) .

وعن عبدالله بن عمرو قال: قال رسول الله ﷺ: (إِنْ الْمَقْسُطِينَ عِنْدَ اللَّهِ عَلَى مَنَابِرٍ مِنْ ثُورٍ عَلَى يَمِينِ الرَّحْمَنِ - عَزًّا وَجَلًّا - وَكَلَّمَا يَدَيْهِ يَمِينٌ ، الَّذِينَ يَعْدِلُونَ فِي حُكْمِهِمْ وَأَهْلِيهِمْ وَمَا وَلُّوا) ^(٤) .

(١) رواه مسلم: ٢١٤٨/٤ ، ورقمه: ٢٧٨٨ .

(٢) الأسماء والصفات ، للبيهقي: ٣٢٤/١ .

(٣) المصدر السابق .

(٤) رواه مسلم في صحيحه: ١٤٥٨/٣ ، ورقمه: ١٨٢٧ .

٥- أصابع الرحمن

والله - سبحانه - أصابع لا تشبه شيئاً من أصابع المخلوقين ، وهي تليق بكماله وجلاله سبحانه وتعالى ، ففي صحيح البخاري ومسلم من حديث عبدالله بن مسعود - رضي الله عنه : « أن يهوديا جاء إلى النبي ﷺ فقال : يا محمد ، إن الله يمسك السموات على إصبع ، والأرضين على إصبع ، والجبال على إصبع ، والشجر على إصبع ، والخلائق على إصبع ، ثم يقول : أنا الملك ، فضحك رسول الله ﷺ حتى بدت نواجذه ، ثم قرأ ﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ﴾ ^(١) » .

وفي لفظ « فضحك رسول الله ﷺ تعجبا وتصديقا » ^(٢) .

وفي صحيح مسلم عن عبدالله بن عمرو بن العاص - رضي الله عنهما - أنه سمع النبي ﷺ قال : (إن قلوب بني آدم كلها بين أصبعين من أصابع الرحمن كقلب واحد يصرّفه كيف يشاء) ، ثم قال عليه الصلاة والسلام : (اللهم مُصْرِفَ القلوب صرف قلوبنا إلى طاعتك) ^(٣) .

(١) سورة الزمر: ٦٧ .

(٢) رواه البخاري في صحيحه: ٣٩٣/١٣ ، ورقمه: ٧٤١٤ . ورواه مسلم: ٢١٤٧/٤ . ورقمه: ٢٧٨٦ .

(٣) صحيح مسلم: ٢٠٤٥/٤ ، ورقمه: ٢٦٥٥ .

٦- ما ذكر في القدم

عنون البيهقي بالعنوان السابق في كتابه (الأسماء والصفات : ٣٤٨) وذكر فيه عدة أحاديث :

١- منها الحديث الذي يرويه البخاري ومسلم عن أنس بن مالك أن النبي ﷺ قال : (لا تزال جهنم تقول: هل من مزيد حتى يضع فيها ربُّ العزة قدمه ، فتقول قط قط وعزتك ، ويُزَوَّى بعضها إلى بعض) وفي بعض الروايات : (ولا يزال في الجنة فضلٌ حتى يُنشئ الله لها خلقاً ، فيسكنهم فضل الجنة) ^(١) .

٢- وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال : (تحاجَّت الجنة والنار ، فقالت النار: أوثرت بالمتكبرين والمتجبرين ، وقالت الجنة: فما لي لا يدخلني إلا ضُعفاء النَّاسِ وَسَقَطُهُمْ وَغَرُهُمْ ، قال الله للجنة: أنت رَحْمَتِي أرحم بك من أشاء من عبادي ، وقال للنار: إنما أنت عَذَابِي أعذب بك من أشاء من عبادي ، ولكلُّ واحدةٍ منكما ملؤها ، فأما النَّارُ فلا تمتلئ حتى يضع الله - تبارك وتعالى - رجله ، فتقول قط قط قط ، فهناك تمتلئ ويُزَوَّى بعضها إلى بعض ، ولا يظلم الله من خلقه أحداً ، وأما الجنة فإنَّ الله يُنشئ لها خلقاً) ^(٢) .

٣- وعن ابن عباس أنه قال في الكرسي : ﴿ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ ﴾ ^(٣) : (موضع القدمين) ^(٤) .

(١) صحيح البخاري: ٥٩٤/٨ ، ورقمه: ٤٨٤٨ ، ٤٨٤٩ ، ورواه مسلم: ٢١٨٧/٤ ، ٢١٨٨ ، ورقمه: ٢٨٤٨ . واللفظ لمسلم .

(٢) صحيح البخاري: ٥٩٥/٨ ، ورقمه: ٤٨٥٠ ، ورواه مسلم: ٢١٨٦/٤ ، ورقمه: ٢٨٤٦ ، واللفظ لمسلم .

(٣) سورة البقرة: ٢٥٥ .

(٤) انظر مختصر العلو ، للذهبي ص: ١٠٢ ، وقال فيه محققه الشيخ ناصر الدين الألباني: صحيح موقوف ، وعزاه إلى ابن خزيمة ، في التوحيد: ٧١-٧٢ ، والدارمي في الرد على المريسي: ٧١ ، ٧٣ - ٧٤ ، وابن أبي شيبة ، في العرش: ١١٤/٢ .

٧- لله سبحانه ساق

يجب علينا أن نصدق بذلك ولا نكذبه ، لأنه - سبحانه - قد أخبرنا بذلك ، قال تعالى : ﴿ يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ ﴾ (١) وقد ورد في الصحيحين ما يفسر هذه الآية ويوضحها ، فعن أبي سعيد الخدري قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : (يكشف ربنا عن ساقه ، فيسجد له كل مؤمن ومؤمنة ، ويبقى من كان يسجد في الدنيا رثاء وسمعة ، فيذهب ليسجد ، فيعود ظهره طبقاً واحداً) (٢) .

وينبغي أن ننبه هنا إلى أن إثبات الساق لله كإثبات اليد والسمع والبصر وغيرها من الصفات ، وما ورد عن ابن عباس أنه فسر كشف الساق بمعنى شدة الأمر معارض بما ثبت عن ابن مسعود أن ربنا يكشف عن ساقه (٣) .

وما أحسن ما قاله الشوكاني حيث قال : « قد أغنانا الله سبحانه في تفسير هذه الآية بما صح عن رسول الله ، وذلك لا يستلزم تجسيماً ولا تشبيهاً ، فليس كمثله شيء » (٤) .

وقد أورد ابن جرير الطبري وابن كثير تفسير ابن عباس كما أوردنا روايات الحديث المفسر للنص القرآني ، ولم يؤولا الحديث بحمله على غير ظاهره مما يدل على أنه لا تعارض عندهما بين الحديث وكلام ابن عباس ، فإن الأمر شديد في يوم القيامة ، ولا ينافي هذا أن يكشف عن ساقه .

(١) سورة القلم : ٤٢ .

(٢) رواه البخاري في صحيحه : ٦٦٤/٨ ، ورقمه : ٤٤١٩ ، ورواه مسلم : ١٦٧/١ ، ورقمه : ١٨٣ ، واللفظ للبخاري .

(٣) فتح القدير للشوكاني : ٣١٩/٥ .

(٤) المصدر السابق : ٣٢٠/٥ .

٨- استواؤه على العرش

العرش أعظم المخلوقات كلها ، وقد نصَّ الله في سبعة مواضع من كتابه على استواؤه على العرش بقوله: ﴿الرَّحْنُ عَلَى الْعَرْشِ أَسْتَوَى﴾^(١).

والدليل على أن العرش مخلوق من مخلوقات الله: ﴿وَيَجْلُ عَرْشُ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ غَنِيَّةٌ﴾^(٢) أي في يوم القيامة ، وقوله ﴿الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَيُؤْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا﴾^(٣) فقد أخبر أن للعرش حملة وأنهم يستغفرون للمؤمنين ، وهذا ينفي قول من يقول أن العرش هو الملك .

وفي الحديث الذي يرويه البخاري: (إذا سألت الله فسلوه الفردوس ، فإنه أوسط الجنة ، وأعلى الجنة ، وفوقه عرش الرحمن ، ومنه تَفَجَّرُ أنهارُ الجنة)^(٤).

وروى البخاري عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: (لا تخيروني على موسى ، فإنَّ الناس يصعقون يوم القيامة ، فأكون أول من يفيق ، فإذا موسى باطش بجناحي العرش ، فلا أدري أكان موسى فيمن صعق ، فأفاق قبلي ، أو كان ممن استثنى الله)^(٥).

وفي رواية في الصحيح عن أبي سعيد الخدري: (فإذا أنا بموسى أخذ بقائمة من قوائم العرش)^(٦).

فكيف لا يكون العرش خلقا من خلق الله وهو سقف الفردوس ، وكيف يمكن لموسى أن يمسك بقائمة من قوائمه لو كان غير مخلوق !!

وقد أخبر الرسول ﷺ: (أن الله لما قضى الخلق كتب عنده فوق عرشه إن رحمته سبقت غضبي)^(٧).

(١) سورة طه: ٥ .

(٢) سورة الحاقة: ١٧ .

(٣) سورة غافر: ٧ .

(٤) صحيح البخاري: ٤٠٤/١٣ ، ورقمه: ٧٤٢٣ .

(٥) صحيح البخاري: ٣٦٧/١١ ، ورقمه: ٦٥١٧ ، ٦٥١٨ ، والحديث في مسلم أيضا: ١٨٣٤/٤ ، ورقمه: ٢٣٧٣ .

(٦) صحيح البخاري: ٤٠٥/١٣ ، ورقمه: ٧٤٢٧ .

(٧) صحيح البخاري: ٤٠٤/١٣ ، ورقمه: ٧٤٢٢ .

عظم العرش :

وصف الله العرش بأنه عظيم ﴿وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾^(١).

وقد بين الرسول ﷺ عظمة العرش بوجهين من البيان :

الأول: بإخباره عن عظم الملائكة الذين يحملون العرش ، ففي سنن أبي داود بإسناد صحيح إلى الرسول ﷺ: (أذن لي أن أحدث عن ملك من ملائكة الله ، من حملة العرش: ما بين شحمة أذنه إلى عاتقه مسيرة سبعمائة عام)^(٢).

والوجه الثاني: بين الرسول ﷺ بأن صور سعة العرش بالنسبة للسموات والأرض ، وصغرهما بالنسبة إليه ، قال ﷺ: (ما السموات السبع في الكرسي إلا كحلقة ملقاة بأرض فلاة ، وفضل العرش على الكرسي ، كفضل تلك الفلاة على تلك الحلقة)^(٣).

تمجيد الله نفسه باستوائه على العرش وأنه ربُّ العرش :

وقد امتدح الربُّ نفسه بأنه مستو على عرشه ، كقوله: ﴿طه﴾^(١) مَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى ﴿٢﴾ إِلَّا نَذْكِرُهُ لِمَن يَخْشَى ﴿٣﴾ نَزِيلًا مِّمَّنْ خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَوَاتِ الْعُلَى ﴿٤﴾ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ﴿٥﴾.

وقوله: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾^(٥) ، وامتدح نفسه في أكثر من آية بأنه صاحب العرش ﴿ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ﴾^(٦) ﴿فَعَالٌ لِّمَا يُرِيدُ﴾^(٧) ﴿إِذَا لَا تَبْتَغُوا إِلَيَّ ذِي الْعَرْشِ

(١) سورة المؤمنون: ٨٦ .

(٢) صحيح سنن أبي داود: ٨٩٥/٣ ، ورقمه: ٣٩٥٣ .

(٣) أخرجه محمد بن أبي شيبة في كتاب العرش ، والبيهقي في الأسماء والصفات ، وابن جرير وغيرهم ، وهو صحيح بمجموع طرقه ، انظر كلام الشيخ الألباني على إسناده في سلسلة الأحاديث الصحيحة ، حديث رقم: ١٠٩ .

(٤) سورة طه: ٥-١ .

(٥) سورة الحديد: ٤ .

(٦) سورة البروج: ١٥-١٦ .

سَيِّلاً^(١).

وامتدح نفسه بأنه رب العرش ﴿عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾^(٢) ، ﴿فَسَبِّحْنِ اللَّهَ رَبَّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾^(٣) ، ﴿قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾^(٤) .

ومن شعر عبدالله بن رواحة يمجّد ربّه سبحانه وتعالى :

شهدت بأن وعد الله حق وأن الثّار مثنوى الكافرينا
وأن العرش فوق الماء طاف وفوق العرش ربّ العالمينا
وتحمّله ملائكة كرام ملائكة الإله مسومينا
روى هذا الشعر ابن عبد البر في الاستيعاب وقال: رويناه من وجوه صحاح .

معنى استوائه على العرش :

نحن نجهل كيفية استوائه سبحانه ، لأننا نجهل كيفية ذاته ، ولكنّا نعرف معنى استوى في لغة العرب ، فالعرب عندما يعدّون استوى بعلی يقصدون بهذه الكلمة معاني أربعة: استقر ، وعلا ، وارتفع ، وصعد ، كما حقق ذلك ابن القيم^(٥) .

وقد نقل أبو الحسن الأشعري عن المعتزلة أنهم فسروا (استوى على العرش) بمعنى استولى عليه^(٦) ، فالذي يؤول الاستواء هذا التأويل سلفه في هذا المعتزلة وبش السلف هم .

أما أهل السنة وأصحاب الحديث فإنهم يثبتون استواءه على العرش ، ولا

(١) سورة الإسراء: ٤٢ .

(٢) سورة التوبة: ١٢٩ .

(٣) سورة الأنبياء: ٢٢ .

(٤) سورة المؤمنون: ٨٦ .

(٥) انظر شرح الواسطية للهراس: ص ٨٠ .

(٦) مقالات الإسلاميين: ص ١٥٧ ، ٢١١ .

ينفونه ، ولا يكيّفونه كما نقل ذلك عنهم أبو الحسن الأشعري رحمه الله^(١) .
وقد نقل لنا أهل اللغة أن العلماء بالعربية الذين لم تتدنس فطرتهم
بقاذورات الفلسفات الوافدة أبوا أن يفسروا استوى باستولى .

قال داود بن علي الأصبهاني: كنت عند ابن الأعرابي ، فأتاه رجل
فقال: ما معنى قوله عزّ وجلّ: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ ؟ فقال ابن
الأعرابي: هو على عرشه كما أخبر ، فقال: يا أبا عبد الله : إنما معناه
استولى فقال ابن الأعرابي: فما يدريك ؟ العرب لا تقول استولى على
الشيء حتى يكون له مضاد ، فأيهما غلب فقد استولى عليه ، أما سمعت
قول النابغة:

إلا لمثلك أو من أنت سابقه سبق الجواد إذا استولى على الأمد^(٢)

وهذا النهج ، وهو معرفة معنى الاستواء وجهل الكيفية والنهي عن البحث
فيها هو منهج السلف الصالح ، فعندما سئل الإمام مالك: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى
الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾^(٣) كيف استوى؟

أطرق مالك ، وأخذته الرخصاء ، ثم رفع رأسه فقال: « الرحمن على
العرش استوى كما وصف نفسه ، ولا يقال: كيف ؟ وكيف عنه مرفوع ،
وأنت صاحب بدعة ، أخرجوه »^(٤) .

وفي رواية عن مالك أنه قال: « كيف غير معقول ، والاستواء منه غير
مجهول ، والإيمان به واجب ، والسؤال عنه بدعة »^(٥) .

وقوله « غير مجهول » أي معلوم ، والمعلوم منه معناه ، فإن له في لغة
العرب معنى تفقهه العرب ، وتعيه ، ويمكن للعالم أن يفسره ، ويترجمه ،
ولذا فإن كثيرا من الذين حكوا عن الإمام مالك مقالته السابقة ينقلونها عنه

(١) مقالات الإسلاميين : ص ٢١١ ، ٢٩٠ .

(٢) لسان العرب: ٢٤٩/٢ .

(٣) سورة طه: ٥ .

(٤) رواه البيهقي وصححه الذهبي: انظر مختصر العلو للعلي الغفاري ، للذهبي: ص ١٤١ حديث
رقم: ١٣١ .

(٥) انظر مختصر العلو: ص ١٤١ ، وحديث رقم: ١٣٢ .

بالمعنى ، فيذكرون أنه قال في الرد على الرجل: «الاستواء معلوم ، والكيف مجهول ، والإيمان به واجب ، والسؤال عنه بدعة ^(١) ، ولا فرق في الحقيقة بين القول إن الاستواء معلوم ، أو أنه غير مجهول ، فمعناهما واحد » .

يقول القرطبي رحمه الله تعالى : « كان السلف الأول - رضي الله عنهم - لا يقولون بنفي الجهة ولا ينطقون بذلك ، بل نطقوا هم والكافة بإثباتها لله تعالى كما نطق كتابه وأخبرت رسله .

ولم ينكر أحد أنه استوى على عرشه حقيقة ، وخص العرش بذلك لأنه أعظم مخلوقاته ، وإنما جهلوا كيفية الاستواء ، فإنه لا تعلم حقيقته .

قال مالك : الاستواء معلوم - يعني في اللغة - والكيف مجهول ، والسؤال عنه بدعة ، وكذا قالت أم سلمة رضي الله عنها . وهذا قدر كاف ^(٢) »

(١) تفسير القرطبي : ٢١٩/٢ .

(٢) تفسير القرطبي : ٢١٩/٢ .

٩- أين الله ؟

أخبرنا - سبحانه - أنه في السماء، مستو على عرشه ﴿أَمِنْتُمْ مِّنْ فِي السَّمَاءِ أَن يَخْسِفَ بِكُمُ الْأَرْضَ فَإِذَا هِيَ تَمُورُ﴾ (١) أَمْ أَمِنْتُمْ مِّنْ فِي السَّمَاءِ أَن يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا فَسَتَعْلَمُونَ كَيْفَ نَذِيرٌ ﴿١﴾

وقد أخبر الرسول ﷺ عن ربّه الله في السماء ، ففي الصحيحين عن أبي سعيد الخدري أنّ رسول الله ﷺ قال: (ألا تأمنوني وأنا أمين من في السماء يأتيني خبر السماء صباح مساء) (٢).

وشهد للجارية بالإيمان عندما أخبرته أن الله في السماء ، ففي صحيح مسلم وسنن أبي داود: أنّ معاوية بن الحكم السلمي ضرب جارية له لتقصيرها في الحفاظ على أغنامه، ثم ندم فجاء إلى الرسول ﷺ نادماً يستأذنه في إعتاقها ، فطلبها الرسول ﷺ وسألها (أين الله) ؟ قالت: في السماء. قال: (من أنا) قالت: أنت رسول الله ، قال: (اعتقها فإنها مؤمنة) (٣).

وقد أرشد الرسول ﷺ المريض أن يدعو لنفسه أو يدعو له أخوه بهذا الدعاء - وفيه النص على أنه تعالى في السماء - (ربنا الله الذي في السماء تقدّس اسمك ، أمرك في السماء والأرض ، كما رحمتك في السماء فاجعل رحمتك في الأرض ، اغفر لنا حوبنا وخطايانا ، أنت رب الطيبين ، أنزل رحمة من رحمتك وشفاء من شفائك على هذا الوجع فيبرأ) (٤).

وفي حديث عبدالله بن عمرو قال: قال رسول الله ﷺ: (الراحمون يرحمهم الرحمن ، ارحموا من في الأرض يرحمكم من في السماء) (٥).

(١) سورة الملك: ١٦-١٧.

(٢) صحيح البخاري: ٦٦/٨ ، ورقمه: ٤٣٥١ ، وصحيح مسلم: ٧٤٢/٢ ، ورقمه: ١٠٦٤ .

(٣) رواه مسلم في صحيحه: ٣٨٢/١ ، ورقم الحديث: ٥٣٧ ، ورواه أبو داود في سننه ، انظر صحيح سنن أبي داود: ١٧٥/١ ، ورقمه: ٨٢٣ ، وانظر: ٦٣٢/٣ ، ورقمه: ٢٨٠٩ .

(٤) سنن أبي داود: ١٦/٤ . ورقمه: ٣٨٩٢ .

(٥) رواه الترمذي ، انظر صحيح سنن الترمذي: ١٨٠/٢ ، ورقمه: ١٥٦٩ ، وقال الترمذي فيه: حديث حسن صحيح .

معنى كونه في السماء :

وليس المراد بأنه في السماء أن جرم السماء تحويه - سبحانه وتعالى عن ذلك - بل المراد بالسماء العلو والفوقية ، فقد وصف نفسه - سبحانه - بأنه الأعلى ﴿ سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى ﴾ ^(١) ، وبأنه العلي العظيم : ﴿ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ ﴾ ^(٢) .
وأخبر تعالى أنه فوق عباده : ﴿ يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ ﴾ ^(٣) ، ﴿ وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ ﴾ ^(٤) وفي تمجيد الرسول ﷺ لربه في دعائه يقول : (وأنت فليس فوقك شيء) ^(٥) .

وكانت زينب تفخر على زوجات الرسول ﷺ وتقول : (زوجكن أهاليكن وزوجني الله من فوق سبع سموات) ^(٦) .

ولا يمكن لمسلم يفقه عقيدته حق الفقه أن يظن أن الله في السماء بمعنى أن السماء تحويه ، وأنه في جرم السماء ، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً ، كيف والسموات ليس بشيء بالنسبة إليه سبحانه ﴿ وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ ﴾ ^(٧) ، ﴿ يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِلِّ لِلْكُتُبِ ﴾ ^(٨) .

(١) سورة الأعلى : ١ .

(٢) سورة البقرة : ٢٥٥ .

(٣) سورة النحل : ٥٠ .

(٤) سورة الأنعام : ١٨ .

(٥) رواه مسلم في صحيحه : ٢٠٨٤/٤ ، ورقمه : ٢٧١٣ .

(٦) صحيح سنن الترمذي : ٩٢/٣ ، ورقمه : ٢٥٦٦ .

(٧) سورة الزمر : ٦٧ .

(٨) سورة الأنبياء : ١٠٤ .

كثرة الأدلة:

والأدلة من الكتاب والسنة على أنه تعالى في السماء فوق عباده ظاهر عليهم كثيرة جداً ، ويحتاج استقصاؤها إلى صفحات طويلة ، ويمكن أن نصنفها على النحو التالي:

- ١- الأدلة الدالة نصاً على أنه في السماء ، وقد ذكرناها .
- ٢- الأدلة الدالة على أنه مستو على العرش ، وقد سبقت .
- ٣- الأدلة الدالة على علوه ، وأنه فوق عباده ، وقد ذكرنا طرفاً منها .
- ٤- النصوص الدالة على أن بعض مخلوقاته عنده ﴿ إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ ﴾^(١) .
- وقال في الشهداء: ﴿ بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ ﴾^(٢) .
- وهي نصوص كثيرة .

٥- النصوص المخبرة برفع بعض الأشياء أو عروجها وصعودها إليه ، كآيات المصراحة برفع عيسى بن مريم ﴿ بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ ﴾^(٣) والمخبرة بصعود الأعمال إليه: ﴿ إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ ﴾^(٤) ، والنصوص المخبرة بصعود أرواح المؤمنين ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَذَبُوا بِثَايِنِنَا وَاسْتَكْبَرُوا عَنْهَا لَا تُفَتَّحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ ﴾^(٥) .

فدل النص على أن المؤمنين تفتح لهم ، وقد جاءت الأحاديث مفسرة ذلك وموضحة له .

ومن ذلك عروج الملائكة إليه ﴿ تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ ﴾^(٦) .

(١) سورة الأعراف: ٢٠٦ .

(٢) سورة آل عمران: ١٦٩ .

(٣) سورة النساء: ١٥٨ .

(٤) سورة فاطر: ١٠ .

(٥) سورة الأعراف: ٤٠ .

(٦) سورة المعارج: ٤ .

٦- ومنها إخباره بإنزال الملائكة ﴿يُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ بِالرُّوحِ مِنْ أَمْرِهِ﴾^(١) ، وإخباره بإنزال الكتب ﴿وَهَذَا كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ﴾^(٢) .

٧- ومنها رفع الأيدي والأبصار إليه ، وقد وردت أحاديث كثيرة ذكر فيها رفع الرسول ﷺ يديه في الدعاء ، وكلُّ من حَزَبَهُ أمرٌ فإنه يرفع يديه إلى العلو يدعو الله .

وكذلك رفع البصر ، فإنه ثبت في الدعاء بعد الوضوء .

٨ - ومن ذلك إشارته ﷺ بأصبعه إلى العلو كما في حديث حجة الوداع عندما قالوا: نشهد أنك قد بلغت وأديت ونصحت ، فقال بإصبعه السبابة يرفعها إلى السماء وينكتها إلى الناس: (اللهم اشهد ، اللهم اشهد)^(٣) .

وإن أحببت المزيد من ذكر الأدلة وأقوال سلف الأمة فراجع ما جمعه أهل العلم في مدوناتهم في هذا الموضوع .

علوه - سبحانه - لا ينافي قربه :

فهو قريب يجيب دعوة الداعي إذا دعاه ، ويعلم سرَّه ونجواه ، وهو أقرب إلى داعيه من عنق راحلته ، ويعلم ما توسوس به النفوس ، وهو أقرب إليه من جبل الوريد ، وهو يعلم السرَّ وأخفى ، ويعلم ما يلج في الأرض ، وما يخرج منها ، وما ينزل من السماء ، وما يعرج فيها ، وهو مع خلقه بعلمه وقدرته ، لا تخفى عليه منهم خافية ، وما يعزب عن ربك مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء ، ولا أصغر من ذلك ولا أكبر ، فهو - سبحانه - القريب في علوه ، العلي في دنوه ، وهو الأول والآخر والظاهر والباطن .

(١) سورة النحل: ٢ .

(٢) سورة الأنعام: ٩٢ .

(٣) رواه أبو داود: ٣٥٨/١ ، ورقمه: ١٩٠٥ ، وأصل الحديث في الصحيحين ، ولكني لم أجد فيهما رفع الرسول ﷺ بأصبعه إلى السماء ونكتها إليهم .
نعم في صحيح البخاري أنه رفع رأسه فقال: (اللهم هل بلغت ؟ اللهم هل بلغت) . انظر صحيح البخاري: ٥٧٣/٣ ، ورقمه: ١٧٣٩ .

١٠- ضحك ربنا سبحانه

وهو - سبحانه - يضحك متى شاء ، كيف شاء ، نؤمن بذلك ونصدقّه ، ولا ندري كيفيته ، ولسنا مطالبين بأن ندري .

وقد ثبت في ذلك أخبار صحاح منها:

١- عن أبي هريرة رضي الله عنه: أن رسول الله ﷺ قال: (يضحك الله إلى رجلين يقتل أحدهما الآخر ، يدخلان الجنة ، يُقاتل هذا في سبيل الله فيُقتل ، ثم يتوب الله على القاتل فيستشهد)^(١) .

٢- عن أبي هريرة رضي الله عنه: أن رجلا أتى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله ، أصابني الجهد ، فأرسل إلى نسائه ، فلم يجد عندهن شيئا .

فقال رسول الله ﷺ: (ألا رجل يضيفه الليلة يرحمه الله) .

فقام رجل من الأنصار ، فقال: أنا يا رسول الله .

فذهب إلى أهله فقال لامراته: ضيف رسول الله لا تدخره شيئا .

ف قالت: والله ما عندي إلا قوت الصبية .

قال: فإذا أراد الصبية العشاء فنوميهم ، وتعالى ، فأطفئني السراج ، ونطوي بطوننا الليلة ، ففعلت .

ثم غدا على رسول الله ﷺ فقال: (لقد عجب - عز وجل - أو ضحك من فلان وفلانة) ، فأنزل الله عز وجل: ﴿ وَيُؤْتِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ ﴾^{(٢)(٣)} .

٣- وفي صحيح البخاري من حديث طويل عن أبي هريرة يرفعه: (ثم يفرغ الله تعالى من القضاء بين العباد ، ويبقى رجل مقبل بوجهه على النار ،

(١) رواه البخاري في صحيحه: ٣٩/٦ . ورقمه: ٢٨٢٦ ، ورواه مسلم: ١٥٠٤/٣ . ورقمه: ١٨٩٠ ، واللفظ للبخاري .

(٢) سورة الحشر: ٩ .

(٣) رواه البخاري في صحيحه: ٦٣١/٨ ، ورقمه: ٤٨٨٩ . ورواه مسلم: ١٦٢٥/٣ . ورقمه: ٢٠٥٤ واللفظ للبخاري .

هو آخر أهل النار دخولاً الجنة ، فيقول: أي ربّ اصرف وجهي عن النار ، فإنه قد قسّيتني ريحها ، وأحرقني ذكاؤها ، فیدعو الله ما شاء أن یدعوه .

ثم يقول الله: هل عسيت إن أعطيت ذلك أن تسألني غيره ؟ فيقول: لا وعزتك ، لا أسألك غيره ، ويعطي ربه من عهود ومواثيق ما شاء ، فيصرف الله وجهه عن النار .

فإذا أقبل على الجنة ورآها سكت ما شاء الله أن يسكت ، ثم يقول: أي ربّ قدّمني إلى باب الجنة ، فيقول الله له: ألسنت قد أعطيت عهودك ومواثيقك لا تسألني غير الذي أعطيت أبداً ، ويلك يا ابن آدم ما أغدرك . فيقول: أي ربّ ویدعوا الله حتى يقول: هل عسيت إن أعطيتك ذلك أن تسأل غيره ؟ فيقول: لا وعزتك لا أسألك غيره ؟ ويُعطي ما شاء من عهود ومواثيق .

فيُقدّمه إلى باب الجنة ، فإذا قام إلى باب الجنة انقَهَتْ له الجنة ، فرأى ما فيها من الحَبَرَةِ والسُرور ، فَيَسْكُتُ ما شاء الله أن يسكت ، ثم يقول: أي ربّ أَدْخِلْنِي الجنة ، فيقول الله: ألسنت قد أعطيت عهودك ومواثيقك أن لا تسأل غير ما أعطيت . فيقول: ويلك يا ابن آدم ما أغدرك ، فيقول: أي ربّ لا أكون أشقى خلقك ، فلا يزال يدعو حتى يضحك الله منه ، فإذا ضحك الله منه ، قال: ادخل الجنة (١) .

وفي رواية عند مسلم في حديث عبدالله بن مسعود: أن الله يقول لهذا الرجل: (أيرضيك أن أعطيك الدنيا ومثلها معها؟ فيقول يا ربّ: أتستهزئُ مني وأنت ربُّ العالمين ؟) وضحك رسول الله ﷺ ، فقالوا: مم تضحك يا رسول الله ؟ قال: (من ضحك ربُّ العالمين حين قال: أتستهزئُ مني وأنت ربُّ العالمين ؟ فيقول: إني لا أستهزئُ منك ، ولكني على ما أشاء قادر) (٢) .

(١) رواه البخاري: ٤٢٠/١٣ ، ورقمه: ٧٤٣٧ .

(٢) رواه مسلم: ١٧٥/١ . ورقمه: ١٨٧ .

١١ ، ١٢ - نزوله - سبحانه - ومجيئه

عن أبي هريرة رضي الله عنه: أن رسول الله ﷺ قال: (ينزل ربنا - تبارك وتعالى - كل ليلة إلى سماء الدنيا ، حين يبقى ثلث الليل الآخر ، يقول: من يدعوني فاستجيب له ، من يسألني فأعطيه ، من يستغفرني فأغفر له) (١).

وقد نصَّ القرآن على أن الله يأتي يوم القيامة لفصل القضاء ﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ فِي ظُلَلٍ مِنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ وَقُضِيَ الْأَمْرُ ﴾ (٢) ، ﴿ كَلَّا إِذَا دُكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا دَكًا ۖ وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا ۖ ﴾ (٣).

وعن ابن مسعود - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ قال: (يجمع الله الأولين والآخرين لميقات يوم معلوم أربعين سنة ، شاخصة أبصارهم إلى السماء ينتظرون فصل القضاء ، وينزل الله في ظلل من الغمام من العرش إلى الكرسي) (٤).

١٣ - كلام الله

والله - سبحانه - يتكلم متى شاء كيف يشاء ، لا يشبه كلامه كلام المخلوقين ، وقد كلم الله بعض خلقه وكلموه ، منهم نبي الله موسى ﴿ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا ﴾ (٥) ، ﴿ وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ ﴾ (٦).

وقد ذكر لنا الله ما دار بينه وبين موسى: ﴿ قَالَ رَبِّ ارْنِيْ اَنْظُرْ اِلَيْكَ قَالَ لَنْ تُرِنِّيْ وَلَكِنْ اَنْظُرْ اِلَى الْجَبَلِ فَاِنْ اَسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرِنِّيْ فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا فَلَمَّا اَفَاقَ قَالَ سُبْحٰنَكَ بُتُّ اِلَيْكَ وَاَنَا اَوَّلُ الْمُؤْمِنِيْنَ ﴾ (٧) قَالَ يَمْوَسَّى اِنِّىْ اَصْطَفَيْتَكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَتِيْ وَبِكَلْمِيْ فَخُذْ مَا ءَاتَيْتَكَ

(١) رواه البخاري: ٢٩/٣ . ورقمه: ١١٤٥ . ورواه مسلم: ٥٢١/١ . ورقمه: ٧٥٨ ، واللفظ للبخاري .

(٢) سورة البقرة: ٢١٠ .

(٣) سورة الفجر: ٢٢-٢١ .

(٤) رواه ابن منده ، وقال الذهبي: إسناده حسن ، وصححه جمع من حفاظ الحديث ونقاده كالحاكم والمنذري والهيتمي .

(٥) سورة النساء: ١٦٤ .

(٦) سورة الأعراف: ١٤٣ .

وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ^(١).

وكلم الله آدم وحواء ﴿وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ وَأَقُلْ لَكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمَا عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾^(٢).

ويتكلم الله جبريل ، ففي الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ : (إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى إِذَا أَحَبَّ عَبْدًا نَادَى جِبْرِيلُ : إِنَّ اللَّهَ أَحَبُّ فَلَانًا فَأَحَبَّهُ ، فَيُحِبُّهُ جِبْرِيلُ ، ثُمَّ يَنَادِي جِبْرِيلُ فِي أَهْلِ السَّمَاءِ : إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَبَّ فَلَانًا فَأَحْبَبُوهُ ، فَيُحِبُّهُ أَهْلُ السَّمَاءِ ، وَيُوضَعُ لَهُ الْقَبُولُ فِي الْأَرْضِ)^(٣) .

وتسمع الملائكة ربهم حين يتكلم ، ففي الصحيح عن أبي هريرة يبلغ به النبي ﷺ ، قال : (إِذَا قَضَى اللَّهُ الْأَمْرَ فِي السَّمَاءِ ضَرَبَتِ الْمَلَائِكَةُ بِأَجْنَحَتِهَا خُضْعَانًا لِقَوْلِهِ ، كَأَنَّهُ سِلْسَلَةٌ عَلَى صَفْوَانٍ ، فَإِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا : مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ ، قَالُوا : الْحَقُّ ، وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ)^(٤) .

وهذا الحديث أورده البخاري تفسيراً لقوله تعالى ﴿وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِندَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ حَتَّى إِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ قَالُوا مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا الْحَقُّ وَهُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ﴾^(٥).

فقد جعل البخاري هذه الآية باباً ، ثم قال : « ولم يقل ماذا خلق ربكم » ، وأورد في هذا الباب ما رواه مسروق عن ابن مسعود معلقاً موقوفاً عليه : « إِذَا تَكَلَّمَ اللَّهُ بِالْوَحْيِ سَمِعَ أَهْلُ السَّمَوَاتِ شَيْئًا ، فَإِذَا فُزِعَ عَنْ قُلُوبِهِمْ ، وَسَكَنَ الصَّوْتُ ، عَرَفُوا أَنَّهُ الْحَقُّ ، وَنَادَوْا : مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ » .

وأورد حديثاً معلقاً يرويه جابر عن عبدالله بن أنيس قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : (يَحْشُرُ اللَّهُ الْعِبَادَ فَيَنَادِيهِمْ بِصَوْتٍ ، يَسْمَعُهُ مِنْ بَعْدِ ، كَمَا يَسْمَعُهُ مِنْ قَرَبٍ : أَنَا الْمَلِكُ أَنَا الْدَيَّانُ)^(٦) .

(١) سورة الأعراف: ١٤٣ - ١٤٤ .

(٢) سورة الأعراف: ٢٢ .

(٣) رواه البخاري: ٤٦١/١٣ ، ورقمه: ٧٤٨٥ . ورواه مسلم: ٢٠٣٠/٤ . ورقمه: ٢٦٣٧ ، واللفظ للبخاري .

(٤) رواه البخاري: ٤٥٣/١٣ ، ورقمه: ٧٤٨١ .

(٥) سورة سبأ: ٢٣ .

(٦) صحيح البخاري: ٤٥٢/١٣ .

وقال البخاري في كتابه (خلق أفعال العباد) معلقاً على هذا الحديث :
 « في هذا دليل أن صوت الله لا يشبه أصوات الخلق ؛ لأن صوت الله جلّ
 ذكره يسمع من بعد كما يسمع من قرب ، وأن الملائكة يصعقون من
 صوته »^(١).

ويتكلم الله - سبحانه - بصوت لا يشبه شيئاً من أصوات الخلق كما في
 الحديث الذي يرويه البخاري عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال : قال
 رسول الله ﷺ : (يقول الله يا آدم ، فيقول : لبيك وسعديك . فينادي
 بصوت : إني الله يأمرك أن تخرج من أمتك بعثاً إلى النار)^(٢).

وفي يوم القيامة يكلم الملائكة ﴿ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ لِكُلِّ أُمَّةٍ رَاسِدٌ ﴾^(٣) ويقول للملائكة أَهْلُوا
 إِيَّاكُمْ كَانُوا يَعْبُدُونَ ﴿ قَالُوا سُبْحَانَكَ أَنْتَ وَلِسْنَا مِنْ دُونِهِمْ بَلْ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ
 أَكْثَرُهُمْ بِهِمْ مُؤْمِنُونَ ﴾^(٤).

ويخاطب الكفرة المكذبين مقررّاً ومبكتاً ﴿ وَيَوْمَ تَحْشُرُهُمْ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا مِمَّنْ
 يَكْذِبُ بَيِّنَاتِنَا فَهُمْ يُوزَعُونَ ﴾^(٥) حَتَّى إِذَا جَاءَ قَالَ أَكَذَّبْتُمْ بَيِّنَاتِي وَلَمْ تُحِطُوا بِهَا عِلْمًا أَمْ آدَا
 كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴾^(٦).

ويسلم على أهل الجنة ﴿ سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ ﴾^(٧) .
 ويكلّمهم ، فعن أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ قال : قال رسول الله
 ﷺ : (إني الله يقول لأهل الجنة : يا أهل الجنة ، فيقولون : لبيك وسعديك
 والخير في يديك ، فيقول : هل رضيتم ؟ فيقولون : وما لنا لا نرضى يا رب
 وقد أعطيتنا ما لم تعط أحداً من خلقك . فيقول : ألا أعطيكم أفضل من
 ذلك ؟ فيقولون : يا رب ، وأي شيء أفضل من ذلك ؟ فيقول : أحل عليكم
 رضواني ، فلا أسخط عليكم بعده أبداً)^(٨).

(١) خلق أفعال العباد : ص ١٤٩ .

(٢) رواه البخاري : ٤٥٣/١٣ ، ورقمته : ٧٤٨٣ ، وانظر : ٤٤١/٨ . رقم : ٤٧٤١ ، ورواه مسلم :

٢٠١/١ ، ورقمته : ٢٢٢ . واللفظ للبخاري .

(٣) سورة سبا : ٤٠ - ٤١ .

(٤) سورة النمل : ٨٣ - ٨٤ .

(٥) سورة يس : ٥٨ .

(٦) رواه البخاري : ٤٨٧/١٣ ، ورقمته : ٧٥١٨ ، ورواه مسلم : ٢١٧٦/٤ ، ورقمته : ٢٨٢٩ ،
 واللفظ للبخاري .

كلام الله لا يحصى ولا يستقصى :

قال الله تبارك وتعالى : ﴿ قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا ﴾ ^(١) .

القرآن كلام الله حقيقة :

والقرآن كلام الله حقيقة لا شك في ذلك ، قال تعالى : ﴿ وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ ﴾ ^(٢) ، وقال تعالى : ﴿ سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انْطَلَقْتُمْ إِلَى مَغَائِمٍ لِنَاخِذُوهَا ذُرُونَا نَتَّبِعْكُمْ يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلِمَ اللَّهِ قُلْ لَنْ تَتَّبِعُونَا كَذَلِكُمْ قَالَكُمُ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ ﴾ ^(٣) .

وقال تعالى : ﴿ وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَمٌ وَالْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ مَا نَفِدَتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ ﴾ ^(٤) .

يقول ابن كثير في تفسير هذه الآية ^(٥) : « يقول الله تعالى مخبراً عن عظمته ، وكبريائه ، وجلاله ، وأسمائه الحسنی ، وصفاته العليا ، وكلماته التامة التي لا يحيط بها أحد ، ولا اطلاع لبشر على كنهها وإحصائها ، كما قال سيد البشر : (لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك) » ^(٦) فقال تعالى : ﴿ وَلَوْ أَنَّمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَمٌ ﴾ ^(٧) أي ولو أن جميع أشجار الأرض جعلت أقلاماً وجعل البحر مداداً ، وأمدّه سبعة أبحر معه ، فكتبت بها كلمات الله تعالى الدالة على عظمته وصفاته وجلاله لتكسرت الأقلام ، ونفد ماء البحر ، ولو جاء أمثالها مدداً .

وقال الحسن البصري : « لو جعل شجر الأرض أقلاماً ، وجعل البحر مداداً ، وقال الله تعالى : كان من أمري كذا ، ومن أمري كذا ، لنفد ماء البحر ، وتكسرت الأقلام » وصدق الله إذ يقول : ﴿ وَمَا أَوْتِيْتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ﴾ ^(٨) .

(١) سورة الكهف : ١٠٩ .

(٢) سورة التوبة : ٦ .

(٣) سورة الفتح : ١٥ .

(٤) سورة لقمان : ٢٧ .

(٥) تفسير ابن كثير : ٣٩٤ / ٥ .

(٦) رواه مسلم : ٣٥٣ / ١ ، ورقمه : ٤٨٦ .

(٧) سورة لقمان : ٢٧ .

(٨) سورة الإسراء : ٨٥ .

١٤- محبة الله

جاء في الكتاب والسنة أن الله تعالى يحب أفعالاً معينة ، كما يحب كلاماً معيناً ، ويحب بعض خلقه الذين اتصفوا بصفات خاصة بيئها . وما أخبرنا بذلك إلا لكي نبادر إلى الاتصاف بما يحبه من الأخلاق ، والقيام بالأعمال التي يحبها ، والإكثار من ذكر الكلام الذي يحبه ، وبذلك يحبنا سبحانه وتعالى .

والله تعالى يحب المتقين: ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ﴾ ^(١) ، ويحب المحسنين: ﴿ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴾ ^(٢) ، ويحب التوايين والمتطهرين: ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ ﴾ ^(٣) ، ويحب الصابرين: ﴿ وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ ﴾ ^(٤) ، ويحب العادلين: ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ﴾ ^(٥) ، ويحب المتوكلين: ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ ﴾ ^(٦) ، ويحب الذين يقاتلون في سبيله صفاءً: ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا كَأَنَّهُمْ بُنِينَ مَرْضُوضٌ ﴾ ^(٧) .

وفي الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: كلمتان خفيفتان على اللسان ، ثقيلتان في الميزان ، حبيبتان إلى الرحمن ، سبحان الله وبحمده ، سبحان الله العظيم ^(٨) .

وعن سمرة بن جندب قال: قال رسول الله ﷺ: (أحب الكلام إلى الله أربع: سبحان الله ، والحمد لله ، ولا إله إلا الله ، والله أكبر ، لا يضرك بأيهن بدأت) ^(٩) .

وقال ﷺ لأشج عبد القيس: (إنَّ فيك خصلتين يُحبهما الله ، الحلم ، والأناة) ^(١٠) .

(١) سورة التوبة: ٤ .

(٢) سورة آل عمران: ١٣٤ .

(٣) سورة البقرة: ٢٢٢ .

(٤) سورة آل عمران: ١٤٦ .

(٥) سورة المائدة: ٤٢ .

(٦) سورة آل عمران: ١٥٩ .

(٧) سورة الصف: ٤ .

(٨) رواه البخاري: ٢٠٦/١١ ، ورقمه: ١٤٠٦ ، ورواه مسلم: ٢٠٧٢/٤ . ورقمه: ٢٦٩٤ .

(٩) رواه مسلم: ١٦٨٥/٣ . ورقمه: ٢١٣٧ .

(١٠) رواه مسلم في صحيحه: ٤٨/١ . ورقمه: ١٧ .

وعن عبادة بن الصامت أن النبي ﷺ قال: (من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه ، ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه) ^(١).

وجماع الأعمال والأخلاق والأقوال التي يحبها الله هو ما جاء به الرسول ﷺ ، وما اتصف به عليه السلام ، ولذا فقد بين الله في آية جامعة أن السبيل إلى محبته هو اتباع الرسول ﷺ : ﴿ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ ﴾ ^(٢).

١٥- ١٦ - كراهة الله وبغضه

هناك أعمال لا يحبها الله ، بل يكرها ويغضها ، وكراهيته وبغضه - سبحانه - حق على وجه يليق بذاته الكريمة، من هذه الأعمال الفساد ﴿ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ ﴾ ، ولذا فإنه ﴿ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ ﴾ ^(٣).

وجاء في النصوص أنه لا يحب: الكافرين ، والظالمين ، والمسرفين ، والمستكبرين ، والمعتدين ، والخائنين ، والفرحين . ولا يحب كل مختال فخور ، وكفار أثيم ، وخوان أثيم . وفي القرآن ﴿ وَلَٰكِنَّ كَرِهَ اللَّهُ أُنْعَاثَهُمْ فَثَبَّطَهُمْ ﴾ ^(٤). وسبق ذكر الحديث الذي فيه: (ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه) ^(٥).

وعن عائشة رضي الله عنها قالت: قال ﷺ: (أبغض الرجال إلى الله الألد الخصم) ^(٦) ، وعن البراء بن عازب أنه سمع رسول الله ﷺ يقول في الأنصار: (من أحبهم أحبه الله ، ومن أبغضهم أبغضه الله) ^(٧).

(١) ورواه مسلم: ٢٠٦٥/٤ ، ورقمه: ٢٦٨٤.

(٢) سورة آل عمران: ٣١ .

(٣) سورة البقرة: ٢٠٥ .

(٤) سورة المائدة: ٦٤ .

(٥) سورة التوبة: ٤٦ .

(٦) رواه مسلم: ٢٠٦٥/٤ ، ورقمه: ٢٦٨٤ .

(٧) رواه البخاري: ١٨٠/١٣ ، ورقمه: ٧١٨٨ ، ورواه مسلم: ٢٠٥٤/٤ ، ورقمه: ٢٦٦٨ .

والألد: شديد الخصومة . والخصم: الحاذق بالخصومة .

(٨) رواه البخاري: ١١٣/٧ ، ورقمه: ٣٧٨٣ ، ورواه مسلم: ٨٥/١ ، ورقمه: ٧٥ .

١٧- رؤية الله

لا يرى الله في الدنيا ، وقد طمع موسى في رؤية الله ، فآخبره ربه أنه لن يراه في الدنيا ، ولا يستطيع ذلك ، بل الجبل القوي الصلد لا يطبق ذلك ﴿ وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أَرِنِي فَأَنْظُرْ إِلَيْكَ قَالَ لَنْ تَرَنِي وَلَكِنْ أَنْظُرْ إِلَى الْجَبَلِ فَإِنِ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَنِي فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا وَخَرَّ مُوسَى صَعِقًا ^(١) .

وقد اختلف العلماء في رؤية الرسول ﷺ ربه حين عُرج به إلى السماء ، والصحيح أنه لم ير ربه في المعراج ، وقد صحَّ عن عائشة - رضي الله عنها - أنها قالت: (و) من زعم أن محمداً ﷺ رأى ربه فقد أعظم على الله الفرية ^(٢) .

هذا في الدنيا ، أما في الآخرة فالأمر مختلف ، فإن العباد يخلقون خلقاً جديداً ، ألا ترى أن الشمس تدنو من رؤوس الناس في يوم القيامة حتى لا يكون بينها وبينهم إلا ميل واحد ، ومع ذلك فلا يذوبون ولا ينصهرون ! ألا ترى أن الناس بعد البعث والنشور غير قابلين للموت ! بل يدخل الكفار النار كلما نضجت جلودهم بدلهم الله جلوداً غيرها ليذوقوا العذاب ، أما الموت فلا .

نعم في يوم القيامة يطبق المؤمنون رؤية ربهم ، بل إن أعظم نعيم يعطاه العباد في الجنة هو النظر إلى وجه ربهم العظيم الكريم سبحانه .

هذا النعيم العظيم يحرمه الكفار ﴿ كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ ﴾ ^(٣) أما الذين اصطفاهم الله وحسن وجوههم فلا يحجبون ، ﴿ وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ ﴾ ^(٤) وهؤلاء هم الأبرار ﴿ إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ ﴾ ^(٥) على الأرائك ينظرون ^(٦) ، وهذا النظر إلى وجهه الكريم هو الزيادة التي وعد بها المؤمنون ﴿ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَى وَزِيَادَةٌ ﴾ ^(٧) .

(١) سورة الأعراف: ١٤٣ .

(٢) رواه مسلم: ١٥٩/١ . ورقمه: ١٧٧ .

(٣) سورة المطففين: ١٥ .

(٤) سورة القيامة: ٢٢ - ٢٣ .

(٥) سورة المطففين: ٢٢ - ٢٣ .

(٦) سورة يونس: ٢٦ .

وهو المزيد المذكور في هذه الآية: ﴿لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ﴾^(١).

وقد جاءت الأحاديث المتواترة مصرحة بذلك غاية التصريح ، ففي الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه: أن ناساً قالوا لرسول الله ﷺ: يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة ؟ فقال رسول الله ﷺ: (هل تُضَارُونَ في رؤية القمر ليلة البدر ؟) قالوا: لا يا رسول الله، قال: (هل تُضَارُونَ في رؤية الشمس ليس دُونها سحباً ؟) قالوا: لا يا رسول الله ، قال: (فإنَّكم ترونه كذلك)^(٢).

وفي الصحيح عن جرير بن عبد الله رضي الله عنه ، قال: (كنا جلوساً عند النبي ﷺ إذ نظر إلى القمر ليلة البدر ، فقال: (إنَّكم سترون ربكم كما ترون هذا القمر لا تضامون ، فإنَّ استطعتم أن لا تغلبوا على صلاة قبل طلوع الشمس ، وصلاة قبل غروب الشمس فافعلوا)^(٣).

وفي صحيح مسلم عن صهيب رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: (إذا دخل أهل الجنة الجنة ، يقول الله تبارك وتعالى: تريدون شيئاً أزيدكم ؟ يقولون: ألم تُبَيِّضْ وُجُوهنا ؟ ألم تُدْخِلْنَا الجنة وتُنْجِنَا مِنَ النَّارِ ؟ قال: فيكشف الحجاب ، فما أعطوا شيئاً أحب إليهم من النظر إلى ربهم عز وجل، ثم تلا هذه الآية: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ وَلَا﴾^{(٤) (٥)}.

وفي الصحيحين عن أبي موسى - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ قال: (جَنَّاتٌ مِنْ فُضَّةٍ أُنْتَبِهُمَا وَمَا فِيهِنَّ ، وَجَنَّاتٌ مِنْ ذَهَبٍ أُنْتَبِهُمَا وَمَا فِيهِنَّ ، وَمَا بَيْنَ الْقَوْمِ وَبَيْنَ أَنْ يَنْظُرُوا إِلَى رَبِّهِمْ إِلَّا رِءَاءَ الْكَبِيرَاءِ عَلَىٰ وَجْهِهِ فِي جَنَّةٍ عِدْنٍ)^(٦).

(١) سورة ق: ٣٥.

(٢) رواه البخاري: ٤١٩/١٣ . ورقمه: ٧٤٣٧ ، ورواه مسلم: ١٦٣/١ . ورقمه: ١٨٢ . واللفظ لمسلم .

(٣) رواه البخاري: ٤١٩/١٣ . ورقمه: ٧٤٣٤ .

(٤) سورة يونس: ٢٦ .

(٥) رواه مسلم: ١٦٣/١ . ورقمه: ١٨١ .

(٦) رواه البخاري: ٤٢٣/١٣ . ورقمه: ٧٤٤٤ . ورواه مسلم: ١٦٣/١ . ورقمه: ١٨٠ .

١٨- علم الله

ونعلم أن الله - سبحانه - متصف بصفة العلم، وقد سمي نفسه - سبحانه -
 بعدة أسماء تفيد هذه الصفة ، منها (العليم) ﴿ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾^(١) ،
 ومنها: (الخبير) ويختص بأن يعلم ما يكون قبل أن يكون . ومنها (الحكيم)
 ويختص بأن يعلم دقائق الأوصاف . ومنها: (الشهيد) ويختص بأن يعلم
 الغائب والحاضر . ومعناه أنه لا يغيب عنه شيء . ومنها (الحافظ) ويختص
 بأنه لا ينسى ما علم . ومنها (المحصي) ويختص بأنه لا تشغله الكثرة عن
 العلم مثل ضوء النور ، واشتداد الريح ، وتساقط الأوراق، فيعلم عند ذلك
 عدد أجزاء الحركات في كل ورقة .

علمه تعالى شامل للكليات والجزئيات:

زعم الفلاسفة أن الله يعلم الكلّيات ، ولا يعلم الجزئيات ، وكذبوا في
 قولهم ، فعلم الله محيط شامل لا تخفى عليه خافية في الأرض ، ولا في
 السماء ، يعلم كل حركة في بر أو بحر ، فما من ورقة تسقط من شجرة ،
 أو حبة تندثر في الرمال ، أو نبتة صغيرة تنشق الأرض ، أو نبتة تيسر أو
 تموت إلا وعلم الله محيط بها ﴿ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْقُطُ مِنَ
 وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٍ فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٍ وَلَا يَابِسٍ إِلَّا فِي كِتَابٍ
 مُبِينٍ ﴾^(٢) .

وهذه الأعداد التي لا حصر لها من الدواب لا يخفى على الله منها شيء
 ﴿ وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدَعَهَا كُلٌّ فِي كِتَابٍ
 مُبِينٍ ﴾^(٣) ، وليس من شيء يصل إلى الأرض ، أو يصعد من الأرض إلى
 السماء إلا وقد أحاط الله به علماً ﴿ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ
 مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ الرَّحِيمُ الْغَفُورُ ﴾^(٤) .

(١) سورة الشعراء: ٢٢٠ .

(٢) سورة الأنعام: ٥٩ .

(٣) سورة هود: ٦ .

(٤) سورة سبأ: ٢ .

وهذا الإنسان لا يخفى على الله منه شيء ، فعلم الله به محيط يعلم عمله البادي الظاهر ، ويعلم ما استكن في أعماق نفسه ، ﴿ قُلْ إِنْ تُخَفُّوْا مَا فِي صُدُورِكُمْ أَوْ تُبْشِرُوهُ يَعْلَمُهُ اللَّهُ ﴾ ^(١) ، ﴿ وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ ﴾ ^(٢) ، وهو علم محيط بالجزئيات من أمور الإنسان ﴿ وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ وَمَا تَتْلُوا مِنْهُ مِنْ قُرْآنٍ وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ إِلَّا كُنَّا عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ فِيهِ ﴾ ^(٣) .

وانظر إلى هذا العلم الذي لا تفلت منه الذرة الصغيرة ﴿ يَبْنِيْ اِيَّاهَا إِنْ تَكُ مِنْقَالٍ حَبَّةٌ مِنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي السَّمَوَاتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ يَأْتِيَهَا اللَّهُ إِنْ اللَّهُ لَطِيفٌ خَيْرٌ ﴾ ^(٤) .

لقد استوى في علم الله السرُّ والعلانية، والصغير والكبير ، والغيب والشهادة: ﴿ اللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَحْمِلُ كُلُّ أُنْثَى وَمَا تَغِيضُ الْأَرْحَامُ وَمَا تَزْدَادُ وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ ﴾ ^(٥) عَلَيْهِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ ﴿١﴾ سَوَاءٌ مِنْكُمْ مَنْ أَسْرَ الْقَوْلَ وَمَنْ جَهَرَ بِهِ وَمَنْ هُوَ مُسْتَخْفٍ بِاللَّيْلِ وَسَارِبٌ بِالنَّهَارِ ﴾ ^(٥) .

وصدق الله إذ يقول: ﴿ وَمَا يَعْرُجُ عَنْ رَبِّكَ مِنْ مِّثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴾ ^(٦) .

(١) سورة آل عمران: ٢٩ .

(٢) سورة الأنعام: ٣ .

(٣) سورة يونس: ٦١ .

(٤) سورة لقمان: ١٦ .

(٥) سورة الرعد: ٨ - ١٠ .

(٦) سورة يونس: ٦١ .

١٩ ، ٢٠ - حياته وقيوميته سبحانه

وهو حيُّ حياة أزلية ﴿هُوَ الْحَيُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ ^(١) وحياته منافية لحياة الأحياء من الخلق فكلهم يموت ويفنى ، ولا يبقى إلا الله سبحانه: ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ﴾ ^(٢) وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ^(٣).

وفي الصحيح عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ كان يقول: (اعوذ بعزتك الذي لا إله إلا أنت الذي لا يموت والجنُّ والأنسُ يموتون) ^(٤).

ومن كان كذلك فهو الذي يستحق أن يعتمد عليه ويتوكل عليه ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ﴾ ^(٥).

وهو قيوم سبحانه، فهو قيوم بنفسه مقيم لغيره ، وجميع المخلوقات مفتقرة إليه، ولا قوام لها بدونه: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ﴾ ^(٦).

جمعه - سبحانه - بين هذين الاسمين:

وقد جمع - سبحانه - في أكثر من آية بين هذين الاسمين ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ﴾ ^(٧).

من تمام حياته وقيوميته:

ومن تمام حياته وقيوميته - سبحانه - أنه لا ينام ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ﴾ ^(٨) والسنة: أوائل النوم، والسنة والنوم نقص يتنزعه الخالق عنهما ، ففي صحيح مسلم عن أبي موسى - رضي الله عنه - قال: قام فينا رسول الله ﷺ بخمس كلمات، فقال: (إنَّ الله - عزَّ وجلَّ - لا ينام ، ولا ينبغي له أن ينام ، يخفض القسط ويرفعه ، يرفع إليه عمل الليل قبل عمل النهار ، وعمل النهار قبل عمل الليل) ^(٩).

(١) سورة غافر: ٦٥ .

(٢) سورة الرحمن: ٢٦ - ٢٧ .

(٣) رواه البخاري: ٣٦٨/١٣ . ورقمه: ٧٣٨٣ .

(٤) سورة الفرقان: ٥٨ .

(٥) سورة الروم: ٢٥ .

(٦) سورة آل عمران: ٢ .

(٧) سورة البقرة: ٢٥٥ .

(٨) رواه مسلم: ١٦٢/١ . ورقمه: ١٧٩ .

تجديده تعالى بذكر حياته وقيوميته :

وقد مجّد نفسه - سبحانه - بوصف نفسه بالحياة والقيومية ، كما سبق في النصوص التي ذكرناها ، وقد كان الرسول ﷺ يمجّد ربّه بذكر هذه الصفات ، فعن ابن عباس رضي الله عنهما قال : كان النبي ﷺ إذا قام من الليل يتهجّد قال : (اللهم لك الحمد ، أنت قيم السموات والأرض ومن فيهن ، ولك الحمد ، لك السموات والأرض ومن فيهن ، ولك الحمد ، أنت نور السموات والأرض ، ولك الحمد أنت ملك السموات والأرض ...)^(١) .

٢١ ، ٢٢ - سمعه وبصره - سبحانه - وتعالى

وهاتان الصفتان ثابتان لله تعالى بنص القرآن ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾^(٢) ، ﴿ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ﴾^(٣) .

وقال لموسى وهارون : ﴿ إِنِّي مَعَكُمْ أَسْمَعُ وَأَرَى ﴾^(٤) .

عظم سمع الله وبصره :

يقول تعالى : ﴿ قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَيْسُوا لَهُ غِيبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَبْصَرَ بِهِ وَأَسْمَعُ ﴾^(٥) ، قال ابن جرير : « وذلك في معنى المبالغة في المدح كأنه قيل : ما أبصره وأسمعه ، وتأويل الكلام : ما أبصر الله لكل موجود ، وأسمعه لكل مسموع ، لا يخفى عليه من ذلك شيء »^(٦) .

وهو يسمع ويرى الصالحين ، فيثيبهم ﴿ الَّذِي يَرِنَكَ حِينَ تَقُومُ ۖ وَتَقْلَبُ فِي السَّجْدِ ۖ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾^(٧) .

(١) رواه البخاري : ٣/٣ . ورقمه : ١١٢٠ . ورواه مسلم : ١/٥٣٢ . ورقمه : ٧٩٩ . واللفظ للبخاري .

(٢) سورة الشورى : ١١ .

(٣) سورة الحج : ٦١ .

(٤) سورة طه : ٤٦ .

(٥) سورة الكهف : ٢٦ .

(٦) تفسير ابن جرير : ٢٣٢/١٥ .

(٧) سورة الشعراء : ٢١٨ - ٢٢٠ .

وهو - سبحانه - يرى الطالحين فيجزئهم ﴿لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا وَقَتْلَهُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَنَقُولُ ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾ (١).

تقول عائشة - رضي الله عنها - مبينة سعة سمع الله: « الحمد لله الذي وسع سمعه الأصوات » (٢)، لقد جاءت المجادلة إلى النبي ﷺ تكلمه في جانب البيت ما أسمع ما تقول، فأنزل الله عز وجل: ﴿قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾ (٣) (٤).

وفي صحيح البخاري عن أبي موسى الأشعري - رضي الله عنه - قال: كنا مع النبي ﷺ في سفر، فكنّا إذا علونا كبرنا، فقال: (أربعوا على أنفسكم، فإنكم لا تدعون أصم ولا غائباً، تدعون سمياً بصيراً قريباً) (٥).

جهل المشركين بنفاذ سمع الله:

روى البخاري في صحيحه عن عبدالله - رضي الله عنه - قال: اجتمع عند البيت (الكعبة) ثقفيان وقرشي، أو قرشيان وثقفي، كثيرة الشحم بطونهم، قليلة فقه قلوبهم، فقال أحدهم: أترون أنّ الله يسمع ما نقول؟ قال الآخر: يسمع إن جهرنا، ولا يسمع إن أخفينا، وقال الآخر: إن كان يسمع إذا جهرنا فإنه يسمع إذا أخفينا، فأنزل الله، عز وجل، ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَوُونَ أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَرُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ اللَّهَ لَا يَعْلَمُ كَثِيرًا مِمَّا تَعْمَلُونَ﴾ (٦) (٧).

(١) سورة آل عمران: ١٨١.

(٢) رواه البخاري في صحيحه تعليقاً: ٣٧٢/١٣ وقال ابن حجر في الفتح: ٣٧٣/١٣. « ووصله أحمد والنسائي وابن ماجة باللفظ المذكور هنا ».

(٣) سورة المجادلة: ١.

(٤) هذه التكملة رواها أحمد والنسائي وابن ماجة، كما أفاده الحافظ في الفتح: ٣٧٤/١٣.

(٥) رواه البخاري: ٣٧٢/١٣. ورقمه: ٧٣٨٦.

(٦) سورة فصلت: ٢٢.

(٧) رواه البخاري: ٥٦٢/٨. ورقمه: ٤٨١٧.

المطلب الثالث

أسماء الله الحسنى^(١)

الله تعالى أسماء كلها حسنى ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا﴾^(٢) منها ما ذكره الله في سورة الحشر ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلِيمٌ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾^(٣) ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلَامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيْمِنُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحَنَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾^(٤) ﴿هُوَ اللَّهُ الْخَلِيقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ﴾^(٥).

١- عدد أسمائه

ورد في صحيح البخاري ومسلم عن أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: قال النبي ﷺ: (إن لله تسعة وتسعين اسماً ، مائة إلا واحداً ، من أحصاها دخل الجنة ، وإن الله وثّر يحبُّ الوثْر)^(٦).

هذا الحديث يدل على أن الله - سبحانه - عدداً محدداً من الأسماء وقد نصَّ على أنها تسعة وتسعون .

ولكن يشكل على هذا ما رواه ابن مسعود عن النبي ﷺ أنه قال:

(ما أصاب أحداً قط همٌّ ولا حزنٌ فقال: اللهم إني عبدك ، ابن عبدك ، ابن أمتك ؛ ناصيتي بيدك ، ماض في حكمك ، عدلٌ في قضاؤك ، أسألك بكل اسم هو لك ، سميت به نفسك ، أو علمته أحداً من خلقك ، أو أنزلته في كتابك ، أو استأثرت به في علم الغيب عندك ، أن تجعل القرآن ربيع قلبي ، وثورَ صدري ، وجلاء حُزني ، وذهاب همي ، إلا

(١) ألفت في أسماء الله وصفاته مؤلفاً مستقلاً عنونت له بـ (أسماء الله وصفاته في معتقد أهل السنة والجماعة) فإن شئت التوسع في الموضوع فارجع إليه .

(٢) سورة الأعراف: ١٨٠ .

(٣) سورة الحشر: ٢٢-٢٤ .

(٤) رواه البخاري في صحيحه: ٢١٤/١١ . ورقمه: ٦٤١٠ ، ورواه مسلم في صحيحه: ٢٠٦٢/٤ ، ورقمه: ٢٦٧٧ ، واللفظ لمسلم .

أذهب الله همه وحزنه ، وأبدله مكانه فرحاً) ^(١) .

وجاء في ثناء الرسول على ربه سبحانه (لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك) ^(٢) . والإشكال في هذا الحديث أنه يدلُّ على أنَّ من أسماء الله تعالى أسماء لم ينزلها في كتابه ، بل اختص بها بعض عباده ، أو اختص بها نفسه ، فلم يعرفها أحداً من خلقه ، بينما حديث أبي هريرة يدلُّ على أنَّ أسماء الله التسعة والتسعين كلها منزلة معروفة بدلالة قوله (من أحصاها) ، فالإحصاء لها لا يمكن ما لم تكن منزلة معروفة معلومة ، ومن هذا يتجَّ أن ما استأثر الله بعلمه أو اختص به بعض خلقه غير التسعة والتسعين .

والحق الذي ينبغي أن يصار إليه أنَّ عدد الأسماء التي عرَّفنا الله إياها في كتابه ، أو ذكرها رسوله ﷺ ، تسعة وتسعون لا تزيد ، لنصِّ الرسول ﷺ على هذا العدد ، ولقوله: (مَنْ أَحْصَاهَا) ، وأنَّ ما زاد على هذه التسعة والتسعين فهو عما لا نعرفه ، لأنَّه من مكنون علم الله أو مما اختص الله به بعض خلقه ، وإلا فما فائدة تحديد عدد أسماء الله بتسعة وتسعين ؟!

٢- تحديد أسماء الله الحسنى

أخبر الرسول ﷺ أنَّ أسماء الله تعالى المنزلة التي يمكننا معرفتها وإحصاؤها تسعة وتسعون اسماً .

ولم يرد حديث صحيح يسرد هذه الأسماء سرداً لا يترك مجالاً للخلاف في تحديدها ، بل وردت هذه الأسماء متفرقة في كتاب الله وفي سنة الرسول ﷺ ، تذكر الآية الاسم والاسمين أو أكثر ، أو تختم الآية بواحد أو أكثر ، وقد تسرد الآيات جملة من هذه الأسماء .

وقد عني العلماء بجمع أسماء الله من كتاب الله وسنة رسوله ﷺ كما

(١) رواه أحمد في مسنده: ٣٩١/١ ، وعزاه ابن حجر في فتح الباري إلى أحمد وابن حبان ، فتح الباري: ٢٢٠/١١ .

(٢) صحيح مسلم: ٣٥٣/١ ، ورقمه: ٤٨٦ .

عنوا بتفسيرها وشرحها.

فالقرطبي له كتاب (معاني أسماء الله الحسنى) ، وقد سردها ابن جرير الطبري ، وأبو بكر ابن العربي ، وابن حجر العسقلاني ، وغيرهم . وقد اتفق العلماء في عدد جملة كبيرة من أسماء الله تعالى ، واختلفوا في جملة قليلة ، فبعضهم عدّها من أسمائه تعالى ، ومنهم من نازع في ذلك ^(١) .

والسبب في هذا الخلاف أن بعض العلماء ظن أن كل ما أطلقه القرآن على الله - سبحانه - يجوز عده اسماً ، ويجوز إطلاقه مجرداً على الله تعالى . فأبو بكر ابن العربي عدّ في أسمائه : رابع ثلاثة ، وسادس خمسة ، أخذاً من قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ ﴾ ^(٢) .

كما عدّ في أسمائه الفاعل والزارع أخذاً من قوله : ﴿ كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ وَعَدًّا عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ ﴾ ^(٣) .

ومن قوله : ﴿ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ ﴾ ^(٤) ، ﴿ أَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ ﴾ ^(٥) .

والحق أن هذه ليست أسماء لله تعالى ، بمعنى أنه لا يطلق على الله تعالى رابع ثلاثة ، وسادس خمسة ، والفاعل ، والزارع ^(٥) .

وقد ورد في القرآن أفعال أطلقها الله - عزّ وجلّ - على نفسه على سبيل الجزاء والعدل والمقابلة ، وهي فيما سبقت فيه مدح وكمال ، ولكن لا يجوز أن يشتق لله تعالى منها أسماء ، ولا تطلق عليه في غير ما سبقت فيه من الآيات كقوله : ﴿ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ ﴾ ^(٦) ، وقوله : ﴿ وَمَكْرُوهًا مَكْرَ اللَّهِ ﴾ ^(٧) ، وقوله : ﴿ تَسْأَلُوا اللَّهَ فَتَسِيهُمُ ﴾ ^(٨) ، وقوله : ﴿ وَإِذْ أَلْفُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَمَكْرُوهًا مَكْرَ اللَّهِ ﴾ ^(٩) .

(١) راجع تلخيص الحبير : ١٧٢/٤ .

(٢) سورة المجادلة : ٧ .

(٣) سورة الأنبياء : ١٠٤ .

(٤) سورة الواقعة : ٦٣ - ٦٤ .

(٥) معارج القبول : ١/٧٧ .

(٦) سورة النساء : ١٤٢ .

(٧) سورة آل عمران : ٥٤ .

(٨) سورة التوبة : ٦٧ .

وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِءُونَ ﴿١٤﴾ اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ ﴿١٥﴾

فلا يطلق على الله مخادع ، مكر ، ناس ، مستهزئ ، ونحو ذلك مما يتعالى الله عنه ، ولا يقال : الله يستهزئ ، ويخادع ، ويمكر ، وينسى ، على سبيل الإطلاق . وقد أخطأ الذين عدوا ذلك من أسمائه الحسنی خطأ كبيراً ، لأنَّ الخداع والمكر يكون مدحاً ويكون ذماً ، فلا يجوز أن يطلق على الله إلا مقيداً بما يزيل الاحتمال المذموم منه كما ورد مقيداً في الآيات ^(١) .

ومن أجل ذلك لم يرد في أسمائه تعالى : المتكلم ، المريد ، الفاعل ، الصانع ؛ لأنَّ مسمياتها تنقسم إلى ممدوح ومذموم . ولو جاز أن يشتق لله من أفعاله أسماء مثل : الماكر ، المخادع ، بحجة إطلاق أفعالها في القرآن على الله لجاز أن يجعل من أسمائه : الداعي ، والآتي ، والجائي ، والذاهب ، والقادم ، والناسي ، والقاسم ، والساخط ، والغضبان ، واللاعن ... وغير ذلك من تلك التي أطلق القرآن أفعالها على نفسه .

فالله لم يصف نفسه بالكيد والمكر والخداع إلا على وجه الجزاء لمن فعل ذلك بغير حق ، والمجازاة على ذلك تعدّ حسنة من المخلوق فكيف من الخالق ؟ .

ومن أسماء الله تعالى ما لا يُطلق عليه إلا مقترناً بمقابله ، فإنه إذا أطلق وحده أوهم نقصاً ، فمن ذلك : المانع ، الضار ، القابض ، المذل ، الخافض ، فلا تطلق على الله منفردة ، بل يجب قرنها بما يقابلها ، فيقال : المعطي المانع ، الضارُّ النافع ، القابض الباسط ، المعزُّ المذل ، الخافض الرافع .

ومن ذلك المنتقم ، لم يأت في القرآن إلا مضافاً إلى : (ذو) كقوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ ﴾ ^(٢) أو مقيداً بالمجرمين : ﴿ إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنْقِمُونَ ﴾ ^(٣) .

(١) سورة البقرة : ١٤ - ١٥ .

(٢) معارج القبول : ٧٦/١ .

(٣) سورة المائدة : ٩٥ .

(٤) سورة السجدة : ٢٢ .

٣- الاسم الأعظم

أخبرنا الرسول ﷺ في أكثر من حديث أن الله اسماً أعظم له بميزات عن بقية أسمائه سبحانه وتعالى ، فمن هذه الأحاديث :

١- عن بريدة الأسلمي ، أن رسول الله ﷺ سمع رجلاً يقول : « اللهم إني أسألك بأنك أنت الله ، لا إله إلا أنت ، الأحد الصمد ، الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد » ، فقال : (دعا الله باسمه الأعظم الذي إذا سئل به أعطى ، وإذا دُعِيَ به أجاب) . رواه الترمذي وأبو داود ^(١) .

٢- وعن أنس قال : كنت جالساً مع النبي ﷺ في المسجد ورجل يصلي ، فقال : « اللهم إني أسألك بأن لك الحمد ، لا إله إلا أنت الخنان المنان ، بديع السموات والأرض ، يا ذا الجلال والإكرام ، يا حيُّ يا قيوم ، أسألك » فقال النبي ﷺ : (دعا الله باسمه الأعظم الذي إذا دُعِيَ به أجاب ، وإذا سُئِلَ به أعطى) . رواه الترمذي وأبو داود وابن ماجه والدارمي ^(٢) .

٣- وفي سنن ابن ماجه عن أبي أمامة : أن رسول الله ﷺ قال : (اسمُ الله الأعظم في سور من القرآن ثلاث : في (البقرة) ، و (آل عمران) و (طه) . أخرجه ابن ماجه ، والطحاوي في مشكل الآثار ، وابن معين في التاريخ والعلل ، وغيرهم ^(٣) .

٤- وقد ورد تحديد آيتي البقرة وآل عمران اللتين ورد فيهما اسم الله الأعظم ، فقد روى الترمذي ، وأبو داود ، وابن ماجه ، والدارمي عن أسماء بنت يزيد رضي الله عنها : أن النبي ﷺ قال : (اسم الله الأعظم في هاتين الآيتين : ﴿ وَلِلَّهِ الْكَوْكُوتُ وَاللَّهُ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ﴾ ^(٤) وفاتحة

(١) مشكاة المصابيح : ٧٠٣/١ ، ورقمه : ٢٢٨٩ ، وحكم محقق المشكاة على إسناده بالصحة .

(٢) مشكاة المصابيح : ٧٠٤/١ ، ورقمه : ٢٢٩٠ ، وحكم محقق المشكاة على إسناده بالصحة .

(٣) انظر تخريجه في سلسلة الأحاديث الصحيحة ، للشيخ ناصر الدين الألباني : ٣٨٢/٢ ، ورقمه : ٧٤٦ .

(٤) سورة البقرة : ١٦٣ .

(آل عمران): ﴿الْعَلَّامُ الْغُيُوبُ﴾ (١) (٢).

والذي يظهر من المقارنة بين النصوص التي ورد فيها اسم الله الأعظم أنه : (الله) ، فهذا الاسم هو الاسم الوحيد الذي يوجد في جميع النصوص التي قال الرسول ﷺ إن اسم الله الأعظم ورد فيها .

ومما يرجح أن (الله) هو الاسم الأعظم أنه تكرر في القرآن الكريم (٢٦٩٧) سبعا وتسعين وستمئة ألفين (حسب إحصاء المعجم المفهرس) وورد بلفظ (اللهم) خمس مرات في حين أن اسماً آخر مما يختص بالله تعالى وهو (الرحمن) لم يرد ذكره إلا سبعا وخمسين مرة ، ويرجح أيضاً ما تضمنه هذا الاسم من المعاني العظيمة الكثيرة .

٤- وجوب الإيمان بأسمائه

وقد اتفق السلف الصالح على أنه يجب الإيمان بجميع أسماء الله الحسنى ، وما دلت عليه من الصفات ، وما ينشأ عنها من الأفعال ، فمثلاً : اسم الله القدير يجب الإيمان بأنه سبحانه على كل شيء قدير ، والإيمان بكمال قدرته ، والإيمان بأن قدرته نشأت عنها جميع الكائنات .

٥- كيف يحصي المسلم أسماء الله الحسنى (٣)

ورد في الحديث الترغيب بإحصاء أسماء الله الحسنى ، فقد وعد من أحصاها بدخول الجنة .

واختلف العلماء في معنى قوله ﷺ « من أحصاها » .

قال الخطابي يحتمل وجوهاً :

أحدها : أن يعدّها حتى يستوفيها بمعنى أن لا يقتصر على بعضها فيدعو الله بها كلها ، ويشني عليه بجمعها ، فيستوجب الموعود عليها من الثواب .

(١) سورة آل عمران: ١-٢ .

(٢) مشكاة المصابيح: ٧٠٤/١ ، ورقمه: ٢٢٩١ .

(٣) راجع في هذا الموضوع: معارج القبول: ٨٤/١ . وما بعدها .

وهذا الوجه هو الذي اختاره البخاري ، فقد فسّر الإحصاء بالحفظ ، وذلك لورود رواية أخرى فيها « من حفظها » .

ثانيها: المراد بالإحصاء الإطاقة ، والمعنى من أطاق القيام بحق هذه الأسماء والعمل بمقتضاها ، وهو أن يعتبر معانيها ، فيلزم نفسه بموجبها ، فإذا قال: « الرزاق » وثق بالرزق ، وكذا سائر الأسماء .

ثالثها: المراد بها الإحاطة بجميع معانيها .

وقيل: أحصاها عمل بها ، فإذا قال « الحكيم » سلم لجميع أوامره وأقداره ، وأنها جميعها على مقتضى الحكمة .

وقال ابن بطال: طريق العمل بها:

١- ما يسوغ الاقتداء به كالرحيم والكريم ، فيمرن العبد نفسه على أن يصح له الاتصاف بها ، يعني فيما يقوم به .

٢- وما كان يختص به نفسه كالجبار والعظيم ، فعلى العبد الإقرار بها ، والخضوع لها ، وعدم التحلي بصفة منها .

٣- وما كان فيها معنى الوعد يقف فيه عند الطمع والرغبة .

٤- وما كان فيها معنى الوعيد يقف منه عند الخشية والرهبة .

والظاهر أن معنى إحصائها حفظها ، والقيام بعبوديتها كما أن القرآن لا ينفع حفظ ألفاظه من لا يعمل به ، بل جاء في صفة المراق من الدين أنهم يقرؤون القرآن لا يجاوز حناجرهم^(١) .

٦- سرد أسماء الله تعالى

ولعل ابن حجر العسقلاني قد قارب الصواب عندما عدّ تسعة وتسعين اسماً أخذاً إياها من القرآن الكريم ، وبذلك يوافق حديث أبي هريرة في عددها ، ونحن نسوقها كما سردها:

(١) تبين لنا بعد أن توسعنا في دراسة هذا الموضوع في كتابنا (أسماء الله وصفاته في معتقد أهل السنة) أن القول الراجح في معنى (أحصاها) حفظها .

١- الله	٢- الرب	٣- الإله	٤- الواحد	٥- الرحمن
٦- الرحيم	٧- الملك	٨- القدوس	٩- السلام	١٠- المؤمن
١١- المهيمن	١٢- العزيز	١٣- الجبار	١٤- المتكبر	١٥- الخالق
١٦- البارئ	١٧- المصور	١٨- الأول	١٩- الآخر	٢٠- الظاهر
٢١- الباطن	٢٢- الحي	٢٣- القيوم	٢٤- العليّ	٢٥- العظيم
٢٦- التواب	٢٧- الحليم	٢٨- الواسع	٢٩- الحكيم	٣٠- الشاكر
٣١- العليم	٣٢- الغني	٣٣- الكريم	٣٤- العفو	٣٥- القدير
٣٦- اللطيف	٣٧- الخبير	٣٨- السميع	٣٩- البصير	٤٠- المولى
٤١- النصير	٤٢- القريب	٤٣- المجيب	٤٤- الرقيب	٤٥- الحسيب
٤٦- القوي	٤٧- الشهيد	٤٨- الحميد	٤٩- المجيد	٥٠- المحيط
٥١- الحفيظ	٥٢- الحقّ	٥٣- المين	٥٤- الغفار	٥٥- القهار
٥٦- الخلاق	٥٧- الفتاح	٥٨- الودود	٥٩- الغفور	٦٠- الرؤوف
٦١- الشكور	٦٢- الكبير	٦٣- المتعال	٦٤- المقيت	٦٥- المستعان
٦٦- الوهاب	٦٧- الحفي	٦٨- الوارث	٦٩- الولي	٧٠- القائم
٧١- القادر	٧٢- الغالب	٧٣- القاهر	٧٤- البر	٧٥- الحافظ
٧٦- الأحد	٧٧- الصمد	٧٨- المليك	٧٩- المقتدر	٨٠- الوكيل
٨١- الهادي	٨٢- الكفيل	٨٣- الكافي	٨٤- الأكرم	٨٥- الأعلى
٨٦- الرزاق	٨٧- ذو القوة المتين	٨٨- غافر الذنب		
٨٩- قابل التوب	٩٠- شديد العقاب	٩١- ذو الطول		
٩٢- رفيع الدرجات	٩٣- سريع الحساب	٩٤- فاطر السموات والأرض		
٩٥- بديع السموات والأرض	٩٦- نور السموات والأرض			
٩٧- مالك الملك	٩٨، ٩٩- ذو الجلال والإكرام			

٧- خواص أسماء الله الحسنى

ذكر الشيخ حسن البنا في كتابه: (العقائد)^(١) ، أن بعض الناس يذكر لكل اسم من أسماء الله تعالى خواصاً وأسراراً تتعلق به على إفاضة فيها أو إيجاز ، وقد يغالي بعض الناس فيتجاوز هذا القدر إلى زعم أن لكل اسم خادماً روحانياً يخدم من يواظب على الذكر به .

ويذكر أن بعض الناس يدعى أن اسم الله الأعظم سرّاً من الأسرار ، يمنح لبعض الأفراد ، فيفتحون به المغلقات ، ويخرقون به العادات ، ويكون لهم به من الخواص ما ليس لغيرهم من الناس .

وهؤلاء الذين أشار إليهم الشيخ قالوا بغير علم ، ونطقوا بأمور لم يأت بها نص صحيح من كتاب ربنا ، وسنة رسوله ﷺ ، وما كان كذلك فلا اعتبار له ، ولا حجة فيه ؛ عملاً بقول الرسول ﷺ : (كُلُّ عَمَلٍ لَيْسَ عَلَيْهِ أَمْرُنَا فَهُوَ رَدٌّ) .

وهذه الأقوال والادعاءات فتحت الباب للخرافة ، فبذلت الجهود وضاعت الساعات في سبل خاطئة ، وحصل من ذلك ضلال كبير .

والفضيلة التي نصّ عليها الرسول ﷺ لاسم الله الأعظم أنه إذا دعي به أجاب ، وإذا سُئِلَ به أعطى .

٨ - فائدة العلم بهذه الأسماء

أمّا الفوائد الحقيقية التي يجنيها المسلم من هذه المعرفة بأسماء الله وصفاته فيمكن أن نوجزها في عدة أمور:

- ١- التعرف على الله سبحانه وتعالى، فأسماء الله وصفاته هي أعظم وسيلة تعرفنا بربنا سبحانه وتعالى ، وبدون ذلك سيبقى الإيمان بالله فكرة غامضة لا تعطي ثماراً طيبة ، وقد فصلنا القول في صفاته وأسمائه فيما سبق ، والله الحمد والمنة .

(١) مجموع الرسائل: ٤٤٤-٤٤٧، والشيخ البنا رحمه الله ذكر هذا منكراً له .

٢- تمجيدہ والثناء علیہ بأسمائہ وصفاتہ ، وتمجید اللہ بأسمائہ وصفاتہ أعظم ما تمجد اللہ بہ ونشني علیہ بہ ، وهو من أعظم الذکر الذي أمرنا بہ فی قوله: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا﴾^(١).

٣- دعاؤه بأسمائہ وصفاتہ، كما قال: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا﴾^(٢). وقد أخبر الرسول ﷺ أكثر من مرة أن واحداً من الصحابة دعا الله باسمه الأعظم الذي إذا سئل به أجاب.

٤- زيادة الإيمان: فكلما علم العبد شيئاً عن الله وصفاته ازداد إيمانه.

٥- الشعور بالقوة والثبات؛ لأن العبد يركن إلى القوي القادر الغالب .

٦- تعليق القلب بالله ، فالذي يعلم أن الرزق من عند الله يطلب منه الرزق، والذي يعلم أن الله جبار يخاف منه ، والذي يعلم أن الله عليم يراقبه... وهكذا .

٧- الأجر العظيم الذي نحصله من وراء هذه المعرفة ، فتعلم هذه الأسماء والصفات أشرف ما يمكن أن يدرس ، وتعلمها وتعليمها خير عمل يقام به .

نماذج من تمجيد الرسول عليه السلام لربه وثنائه عليه ودعائه له:

أحب أن نسوق نماذج من الكلام النبوي فيه تمجيد وثناء وحمد الله بأسمائہ وصفاتہ ، ودعاء له بها علاوة على ما تقدم:

١- عن أبي هريرة: أن أبا بكر الصديق - رضي الله عنه - قال لرسول الله ﷺ: « مرني بشيء أقوله إذا أصبحت وإذا أمسيت . قال: (قل: اللهم عالم الغيب والشهادة ، فاطر السموات والأرض ، رب كل شيء ومليكه، أشهد أن لا إله إلا أنت ، أعوذ بك من شر نفسي ، ومن شر

(١) سورة الأحزاب: ٤١ .

(٢) سورة الأعراف: ١٨٠ .

الشیطان وشركه) . رواه الترمذی وأبو داود والدارمی ^(١) .

٢- عن أبي سعید الخدری - رضي الله عنه - قال: كان رسول الله ﷺ إذا رفع رأسه من الركوع قال: (رَبَّنَا لَكَ الْحَمْدُ ، ملءُ السموات والأرض ، وِملءُ مَا شِئْتَ مِنْ شَيْءٍ بَعْدَ ، أَهْلُ الثَّناءِ والمجد ، أَحَقُّ مَا قالَ العبدُ ، وَكُنَّا لَكَ عَبْدٌ ، اللهم لا مانع لما أعطيت ، ولا معطي لما منعت ، ولا ينفع ذا الجد منك الجدُ) ^(٢) .

٣- عن ثوبان - رضي الله عنه - قال: كان رسول الله ﷺ إذا انصرف من صلاته استغفر ثلاثاً ، وقال: (اللهم أنت السلام ، ومنك السلام ، تباركت يا ذا الجلال والإكرام) ^(٣) .

٤- عن ابن عباس: أن رسول الله ﷺ كان يقول عند الكرب: (لا إله إلا الله العظيم الحليم ، لا إله إلا الله ربُّ العرش العظيم ، لا إله إلا الله ربُّ السموات وربُّ الأرض ، ربُّ العرش الكريم) ^(٤) .

٥- عن سمرة بن جندب قال: قال رسول الله ﷺ: (أحبُّ الكلام إلى الله أربع: سبحان الله ، والحمد لله ، ولا إله إلا الله ، والله أكبر ، لا يضرك بأيهن بدأت) وفي وجه آخر: (أفضلُ الكلام: سُبْحانَ الله ، والحمد لله ، ولا إله إلا الله ، والله أكبر) ^(٥) .

٦- وعن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: (كلمتان خفيفتان على اللسان ، ثقيلتان في الميزان ، حبيبتان إلى الرحمن: سبحان الله وبحمده ، سُبْحانَ الله العظيم) ^(٦) .

(١) مشكاة المصابيح: ٧٣٤/١ . ورقمه: ٢٣٩٠ .

(٢) رواه مسلم: ٣٤٧/١ . ورقمه: ٤٧٧ .

(٣) رواه مسلم: ٤١٤/١ . ورقمه: ٥٩٢ .

(٤) صحيح البخاري: ١٤٥/١١ . ورواه مسلم: ٢٠٩٣/٤ . ورقمه: ٢٧٣٠ .

(٥) رواه مسلم . انظر مشكاة المصابيح: ٧٠٦/١ ، ورقمه: ٢٢٩٤ .

(٦) رواه مسلم: ٢٠٧٢/٤ ، ورقمه: ٢٦٩٤ .

المطلب الرابع

المنهج الذي تفهم صفات الله في ضوءه^(١)

ذكر الشيخ محمد الأمين الشنقيطي - رحمه الله - أن القرآن العظيم دلّ على أن مبحث الصفات يرتكز على ثلاثة أسس ، من جاء بها كلها فقد وافق الصواب ، وكان على الاعتقاد الذي كان عليه النبي - ﷺ - وأصحابه والسلف الصالح ، ومن أخلّ بواحد من تلك الأسس الثلاثة فقد ضلّ .

وذكر أن كلّ هذه الأسس الثلاثة يدلّ عليها القرآن العظيم :

الأساس الأول: تنزيهه - جلّ وعلا - عن أن يشبه شيء من صفاته شيئاً من صفات المخلوقين. وهذا الأصل يدلّ عليه قوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾^(٢) ، ﴿وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ﴾^(٣) ، ﴿فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ﴾^(٤) .

الأساس الثاني: هو الإيمان بما وصف الله به نفسه ، لأنّه لا يصف الله أعلم بالله من الله ﴿ءَأَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمِ اللَّهُ﴾^(٥) .

والإيمان بما وصفه به رسوله ﷺ لأنّه لا أعلم بالله بعد الله من رسول الله ﷺ الذي قال في حقّه: ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ (٢) إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾^(٦) .

(١) راجع: منهج ودراسات لآيات الأسماء والصفات ، للشيخ محمد الأمين الشنقيطي رحمه الله .

(٢) سورة الشورى: ١١ .

(٣) سورة الإخلاص: ٤ .

(٤) سورة النحل: ٧٤ .

(٥) سورة البقرة: ١٤٠ .

(٦) سورة النجم: ٤-٣ .

ضلال الذين أخذوا بأحد هذين الأصلين دون الآخر:

وقد حمل الشيخ - رحمه الله - تعالى على من أخلَّ بأحد هذين الأصلين، وعدَّ من نفى عن الله وصفا أثبتته لنفسه بأنه متنطع بين يدي رب السموات والأرض ، وعدَّ فعل هذا النافي عن الله ما أثبتته لنفسه متجرئا على الله جراءة عظيمة .

وعدَّ الشيخ هذا ضلالا ليس بعده ضلال ، لأن هذا النافي عمد إلى ما أثبتته الله لنفسه من صفات الكمال والجلال، فتقدم هذا الجاهل المسكين بين يدي جبار السموات والأرض قائلا: هذا الذي وصفت به نفسك لا يليق بك، ويلزمه من النقص كذا ، فأنا أووله وأنفيه ، وأتي ببده من تلقاء نفسي ، من غير أن يستند فيما ذهب إليه إلى كتاب ولا سنة .

ومثله في الضلال ذلك الذي أثبت الصفات لله - تبارك وتعالى - ولكنه شبه صفات الباري بصفات خلقه .

والمفلح الناجي السائر على الصراط المستقيم هو الذي آمن بهذين الأصلين، ولم يفرق بينهما ، آمن بما أثبتته الله لنفسه من الصفات ، ونزعه في الوقت نفسه عن أن تشبه صفاته بصفات خلقه ، فهو مؤمن منزّه سالم من ورطة التشبيه والتعطيل .

دلت على هذا الأصل آية من كتاب الله :

وقد دلَّ على هذين الأصلين آية من كتاب الله ، هي قوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾^(١).

فالحق يثبت في هذه الآية لنفسه السمع والبصر في الوقت الذي يقرر فيه أنه ليس كمثله شيء، وفي هذا إشارة واضحة إلى أنه لا يجوز للخلق أن ينفوا عن الله سمعه وبصره بدعوى أن المخلوقات الحادثة تملك سمعا وأبصارا،

(١) سورة الشورى: ١١ .

وأن إثبات السمع والبصر لله يؤدي إلى تشبيه الله بمخلوقاته .

إن المعنى الذي تدل الآية عليه أن الله يتصف بالسمع والبصر ، وسمع الله وبصره لا يشبهه شيء من أسماع المخلوقات وأبصارها ، فسمع الله وبصره يليقان بجلال الله وكماله ، وأسماع المخلوقات وأبصارها تناسب حالهم ، فلا تشابه بين صفات الله وصفات المخلوقات .

والأساس الثالث: الذي تركز عليه مباحث الصفات - كما يقول الشيخ الشنقيطي - قطع الأطماع عن إدراك حقيقة الكيفية ، لأن إدراك حقيقة الكيفية مستحيل . وهذا نص الله عليه في سورة (طه) حيث قال : ﴿ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ ، عِلْمًا ﴾ (١) فقوله : (يحيطون) فعل مضارع ، والفعل الصناعي الذي يسمى بالفعل المضارع وفعل الأمر والفعل الماضي ينحل عند النحويين عن (مصدر ، وزمن) .

وقد حرر علماء البلاغة في بحث الاستعارة التبعية أنه ينحل عن (مصدر ، وزمن ، ونسبة) فالمصدر كامن في مفهومه إجماعاً ، (فيحيطون) تكمن في مفهومها (الإحاطة) ، فيتسلط النفي على المصدر الكامن في الفعل ، ويكون معه كالنكرة المبنية على الفتح ، فيصير المعنى : لا إحاطة للعلم البشري برب السموات والأرض .

فينفي جنس أنواع الإحاطة عن كيفيتها ، فالإحاطة المسندة للعلم منفية عن رب العالمين .

وهذا الذي ذكره الشيخ العلامة من استحالة معرفة كيفية الله أو صفاته منطوق سليم ؛ لأن العقل الإنساني مهما بلغ من الذكاء وقوة الإدراك قاصر غاية القصور وعاجز نهاية العجز عن معرفة حقائق الأشياء .

إن الإنسان عاجز عن معرفة حقيقة الروح التي تتردد بين جنبيه ، وعاجز عن معرفة حقيقة الضوء الذي هو من أظهر الأشياء ، وعاجز عن إدراك حقيقة المادة ، وحقيقة الذرات التي تتألف منها المادة ، فكيف يطمح إلى معرفة حقيقة الذات والصفات الإلهية ؟

(١) سورة طه : ١١٠ .

المنحرفون عن المنهج السليم وأسباب انحرافهم

والانحراف عن المنهج السليم في أسماء الله تعالى وصفاته قد جاء من الإخلال بأصل من الأصول الثلاثة التي ذكرناها ، ونستطيع أن نقسم انحراف الناس قديماً وحديثاً في أسماء الله وصفاته إلى ثلاثة أقسام:

أولاً: انحراف المشركين:

وانحراف المشركين ، ذكره ابن عباس وابن جريج ، ومجاهد ، فالمشركون عدلوا بأسماء الله تعالى عما هي عليه، فسموا بها أوثانهم، فزادوا ونقصوا ، فاشتقوا اللات من الله ، والعزى من العزيز ، ومناة من المنان .

ومن إلحادهم تكذيبهم بجملة من أسماء الله تعالى ، كتكذيبهم باسم الرحمن ﴿وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ﴾^(١) ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ؟﴾^(٢)

ويدخل في زمرة هؤلاء الذين يصفون الله بصفات النقص ، كقول خبيثاء اليهود ﴿إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ﴾^(٣) ، وقولهم: ﴿يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا﴾^(٤).

ثانياً: انحراف المشبهة:

وهؤلاء أثبتوا لله ما أثبتته لنفسه ، ولكنهم لم ينزهوا الله تعالى عن مشابهة المخلوقين، فأعملوا من الآية الكريمة ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾^(٥) عجزها، ولم يعملوا صدرها، إذ لو أعملوا صدرها لعلموا أن الله لا يشبهه شيء ، ولما اجتروا على أن يقولوا قولتهم التي تقشعراً لهولها الأبدان، وتضطرب لها القلوب: إِنَّ اللَّهَ يَدٌ وَبَصَرٌ وَسَمْعٌ كَيْدُنَا وَسَمْعُنَا وَبَصَرُنَا ، تعالى الله عما يقولون علواً كبيراً.

(١) سورة الرعد: ٣٠ .

(٢) سورة الفرقان: ٦٠ .

(٣) سورة آل عمران: ١٨١ .

(٤) سورة المائدة: ٦٤ .

(٥) سورة الشورى: ١١ .

وهؤلاء جعلوا معبودهم كالأصنام ، ولذا قال علماء السلف (المشبه يعبد وثناً) ، وقد كفروا بمقالتهم هذه وخرجوا عن الملّة ، ومن هؤلاء داود الجواربي ، وهشام بن الحكم الرافضي ، وهذان الفريقان إلحادهما متقابلان : فالأولون من المشركين جعلوا المخلوق بمنزلة الخالق وسووه به ، والمشبّهة جعلوا الخالق بمنزلة الأجسام المخلوقة ، وشبهوه بها ، تعالى الله وتقدس عن إفكهم وضلالهم .

ثالثاً: انحراف النفاة وهم ثلاث فرق:

١- فريق نفوا الأسماء وما تدلُّ عليه من المعاني ، ووصفوا الله تعالى بالعدم المحض ، وهؤلاء هم الجهمية ، والحقيقة أنَّ تحريف هؤلاء تكذيب لله كتحرّيف المشركين .

٢- وفريق أثبتوا ألفاظ أسمائه دون ما تضمنته من صفات الكمال ، فقالوا: رحمن رحيم بلا رحمة ، حكيم بلا حكمة ، قدير بلا قدرة ، سميع بلا سمع .. الخ ، وهؤلاء هم المعتزلة .

٣- وفريق ثالث: أثبت سبعاً من صفات المعاني ، وهي: الحياة ، والعلم ، والقدرة ، والإرادة ، والسمع ، والبصر ، والكلام ، ونفوا ، ما عداها ، وهؤلاء هم الأشاعرة^(١) .

والمكذبون بأسماء الله وصفاته ، والمشبّهون صفاته بصفات خلقه ، والنافون لأسمائه وصفاته - ضلالهم واضح ، إذ هم مشاقون لله ورسوله ، مكذبون للكتاب والسنة ، وأمرهم معلوم لا يحتاج إلى بيان .

أمّا الذين يحتاج إلى كشف ما في مقالتهم من زيف ، فهم أهل الكلام الذي يزعمون أنَّهم يتزهون الله تعالى عن مشابهة المخلوقين ، وبهذا ينفون صفات الله تعالى التي وردت في الكتاب والسنة ، بحجة أنَّها توهم التشبيه ، ويلجؤون في سبيل ذلك إلى تأويل هذه الصفات تأويلاً يصرفها عن معانيها الحقّة^(٢) .

(١) لم يذهب أبو الحسن الأشعري رحمه الله هذا المذهب كما سيأتي ذكر معتقده في صفات الباري تبارك وتعالى .

(٢) حاول بعض المعاصرين كالشيخ حسن البنا والشيخ حسن أيوب وغيرهما أن يهونوا من خطيئة

المطلب الخامس

أقسام الصفات عند علماء الكلام

بين الشيخ العلامة محمد الأمين الشنقيطي - رحمه الله تعالى - منهج علماء الكلام في تقسيماتهم لصفات الله تعالى ، وبيان ما أثبتوه منها وما نفوه ، وما وقعوا فيه من أخطاء ومغالطات ، ثم يبين دلالة القرآن على اتصاف الله بهذه الصفات ، وعدم جواز نفيها عن الله بحجة أن المخلوقين يتصفون بها ؛ لأن صفات الله لا ثقة بجلاله وصفات المخلوقين مناسبة لعجزهم .

فقد بين الشيخ أن المتكلمين الذين خاضوا في الكلام ، وجاؤوا بأدلة يسمونها أدلة عقلية ، ركبوها في أقيسة منطقية ، قسموا صفات الله إلى ستة أقسام هي :

- ١- صفة نفسية .
- ٢- صفة معنى .
- ٣- صفة معنوية .
- ٤- صفة فعلية .
- ٥- صفة سلبية .
- ٦- صفة جامعة .

أما الصفات الإضافية ، فقد جعلوها أموراً اعتبارية لا وجود لها في الخارج ، وسببوا بذلك إشكالات عظيمة

محاكمة المنهج الكلامي إلى الكتاب والسنة

بين الشيخ الشنقيطي - رحمه الله تعالى - ما جاء في القرآن العظيم من وصف الخالق - جلّ وعلا - بتلك الصفات ، ووصف المخلوقين بتلك الصفات ، وبيان القرآن العظيم أن صفة خالق السموات والأرض حق ، وأن صفة المخلوقين حق ، وأنه لا مناسبة بين صفة الخالق وصفة المخلوق ، فصفة الخالق لا ثقة بذاته ، وصفة المخلوق مناسبة لعجزه وافتقاره ، وبين الصفة والصفة من الفرق كمثل ما بين الذات والذات .

هؤلاء الذين عرفوا باسم (الخلف) ، وأن يقربوا بين وجهة نظر السلف والخلف ، ولكن الحقيقة التي يجب أن تدرك أن مذهب الخلف الزاعمين أن ظاهراً الصفات غير مراد المؤلفين لها مذهب بعيد عن الصواب ولا لقاء بينه وبين مذهب السلف . ولا يشفع لبعض الخلف حسن نيتهم ، فحسن النية لا يجعل الباطل حقاً .

صفات المعاني عند المتكلمين

وبين الشيخ أن صفات المعاني عند علماء الكلام سبع صفات فقط ، وينكرون ما عدا هذه السبع .

وضابط صفة المعنى عند علماء الكلام: ما دلّ على معنى وجودي قائم بالذات .

والصفات السبع التي أثبتوها هي: القدرة ، والإرادة ، والعلم ، والحياة ، والسمع ، والبصر ، والكلام . وأنكر هذه المعاني السبعة المعتزلة ، وأثبتوا أحكامها ، فقالوا: هو قادر بذاته ، سميع بذاته ، عليم بذاته ، حيّ بذاته ، ولم يشبّثوا لله قدرة ، ولا علماً ، ولا حياة ، ولا سمعاً ، ولا بصرأ ، فراراً من تعدد القديم ، وهو مذهب كل العقلاء يعرفون ضلاله وتناقضه ، وأنه إذا لم يقم بالذات علم استحال أن تقول: هي عالمة بلا علم ، وهو تناقض واضح بأوائل العقول .

ثم أورد الشيخ أدلة صفات المعاني ، وذكر الفرق بين صفات الباري وصفات المخلوق:

١ - وصفوا الله تعالى بالقدرة ، واثبتوا له القدرة ، والله - جلّ وعلا - يقول في كتابه ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ ^(١) ونحن نقطع أنه تعالى متصف بصفة القدرة على الوجه اللائق بكماله وجلاله .

كذلك وصف بعض المخلوقين بالقدرة فقال: ﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدِرُوا عَلَيْهِمْ﴾ ^(٢) فأسند القدرة لبعض الحوادث ونسبها إليهم .

ونحن نعلم أن كلّ ما في القرآن حقّ ، وأنّ للمولى - جلّ وعلا - قدرة حقيقية تليق بكماله وجلاله ، كما أن للمخلوقين قدرة حقيقية مناسبة لحالهم وعجزهم وفنائهم وافتقارهم ، وبين قدرة الخالق وقدرة المخلوق من المنافاة

(١) سورة البقرة: ٢٠ .

(٢) سورة المائدة: ٣٤ .

والمخالفة كمثل ما بين ذات الخالق وذات المخلوق، وحسبك بونا بذلك .

٢، ٣ - ووصف تبارك وتعالى نفسه بالسمع والبصر في غير ما آية من كتابه، قال: ﴿ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ﴾ ^(١) ، ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ ^(٢) .

ووصف بعض الحوادث بالسمع والبصر، قال: ﴿ إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَبْتَلِيهِ فَجَعَلْنَاهُ سَمِيعًا بَصِيرًا ﴾ ^(٣) ﴿ أَسْمِعْ يَوْمَ وَأَبْصِرْ يَوْمَ يَأْتُونَنَا ﴾ ^(٤) .

ونحن لا نشك أن ما في القرآن حقٌ ، فله - جلٌ وعلا - سمع وبصر حقيقيان لا تقان بجلاله وكماله ، كما أن للمخلوق سمعاً وبصراً حقيقيين مناسبين لحاله من فقره وفنائه وعجزه . وبين سمع وبصر الخالق وسمع وبصر المخلوق من المخالفة كمثل ما بين ذات الخالق والمخلوق .

٤ - ووصف نفسه بالحياة ، فقال: ﴿ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ﴾ ^(٥) ﴿ هُوَ الْحَيُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ﴾ ^(٦) ﴿ وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ ﴾ ^(٧) .

ووصف أيضاً بعض المخلوقين بالحياة، قال: ﴿ وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيًّا ﴾ ^(٨) ﴿ وَسَلَّمَ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ يَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا ﴾ ^(٩) ﴿ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَمِيتِ وَيُخْرِجُ الْمَمِيتَ مِنَ الْحَيِّ ﴾ ^(١٠) .

ونحن نقطع بأن الله - جلٌ وعلا - صفة حياة حقيقية لا تقة بكماله ، وجلاله ، كما أن للمخلوقين حياة مناسبة لحالهم ، وعجزهم وفنائهم وافتقارهم ، وبين صفة الخالق وصفة المخلوق من المخالفة كمثل ما بين ذات

(١) سورة المجادلة: ١ .

(٢) سورة الشورى: ١١ .

(٣) سورة الإنسان: ٢ .

(٤) سورة مريم: ٣٨ .

(٥) سورة البقرة: ٢٥٥ .

(٦) سورة غافر: ٦٥ .

(٧) سورة الفرقان: ٥٨ .

(٨) سورة الأنبياء: ٣٠ .

(٩) سورة مريم: ١٥ .

(١٠) سورة الروم: ١٩ .

الخالق وذات المخلوق ، وذلك بون شاسع بين الخالق وخلقه .

٥- ووصف - جلّ وعلا - نفسه بالإرادة قال : ﴿ فَعَالٌ لِّمَا يُرِيدُ ﴾^(١) ﴿ إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾^(٢) .

ووصف بعض المخلوقين بالإرادة قال : ﴿ تُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا ﴾^(٣) ﴿ إِنْ يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا ﴾^(٤) ﴿ يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ ﴾^(٥) .

ولا شك أن الله إرادة حقيقية لاثقة بكماله ، كما أن للمخلوقين إرادة مناسبة لحالهم وعجزهم وفنائهم وافتقارهم . وبين إرادة الخالق والمخلوق كمثل ما بين ذات الخالق والمخلوق .

٦- ووصف نفسه - جلّ وعلا - بالعلم ، قال : ﴿ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾^(٦) ﴿ لَكِنَّ اللَّهَ يَشْهَدُ بِمَا أَنْزَلَ إِلَيْكَ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ ﴾^(٧) ﴿ فَلَنَقُصَّنَّ عَلَيْهِمْ بِعِلْمٍ وَمَا كُنَّا غَائِبِينَ ﴾^(٨) .

ووصف بعض المخلوقين بالعلم قال : ﴿ وَبَشِّرُوهُ بِعِلْمٍ عَلِيمٍ ﴾^(٩) ﴿ وَإِنَّهُ لَذُو عِلْمٍ لِّمَا عَلَّمْنَاهُ ﴾^(١٠) .

ولا شك أن للمخالق - جل وعلا - علماً حقيقياً لاثقاً بكماله وجلاله محيطاً بكل شيء . كما أن للمخلوقين علماً مناسباً لحالهم وفنائهم وعجزهم وافتقارهم ، وبين علم الخالق وعلم المخلوق من المنافاة والمخالفة كمثل ما بين ذات الخالق وذات المخلوق .

٧ - ووصف نفسه - جلّ وعلا - بالكلام ، قال : ﴿ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى

(١) سورة البروج : ١٦ .

(٢) سورة يس : ٨٢ .

(٣) سورة الأنفال : ٦٧ .

(٤) سورة الأحزاب : ١٣ .

(٥) سورة الصف : ٨ .

(٦) سورة النور : ٣٥ .

(٧) سورة النساء : ١٦٦ .

(٨) سورة الأعراف : ٧ .

(٩) سورة الذاريات : ٢٨ .

(١٠) سورة يوسف : ٦٨ .

تَكَلِّمًا ﴿١﴾ فَأَجِرْهُ حَتَّى يَسْمَعَ كَلِمَ اللَّهِ ﴿٢﴾ .

ووصف بعض المخلوقين بالكلام قال : ﴿ فَلَمَّا كَلَّمَهُ قَالَ إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ أَمِينٌ ﴾ (٣) ، ﴿ وَتَكَلَّمْنَا بِأَيْدِيهِمْ ﴾ (٤) . ولا شك أن للخالق تعالى كلاماً حقيقياً يليق بكماله وجلاله ، كما أن للمخلوقين كلاماً مناسباً لحالهم وفنائهم وعجزهم وافتقارهم ، وبين كلام الخالق وكلام المخلوق من المنافاة والمخالفة كمثل ما بين ذات الخالق وذات المخلوق .

الكلام على الصفات السلبية عند المتكلمين

بين الشيخ الشنقيطي - رحمه الله تعالى - ضابط الصفة السلبية عند المتكلمين فقال: هي الصفة التي دلت على عدم محض . والمراد بها أن تدل على سلب ما لا يليق بالله عن الله ، من غير أن تدل على معنى وجودي قائم بالذات .

والذين قالوا هذا جعلوا الصفات السلبية خمساً لا سادساً لها ، وهي عندهم: القدم ، والبقاء ، والمخالفة للخلق ، والوحدانية ، والغنى المطلق الذي يسمونه القيام بالنفس ، الذي يعنون به الاستغناء عن الحيز والمحل .

١ ، ٢ - القدم والبقاء :

ونبه الشيخ رحمه الله تعالى إلى أن القدم والبقاء اللذين وصف المتكلمون بهما الله - جلّ وعلا - زاعمين أنه وصف بهما نفسه هما المرادان بقوله تعالى : ﴿ هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ ﴾ .

والقدم عندهم عبارة عن سلب العدم السابق ، إلا أنه عندهم أخص من الأزل ، لأن الأزل عبارة عما لا افتتاح له ، سواء أكان وجودياً كذات الله وصفاته ، أو عديمياً ، والقدم عندهم عبارة عما لا أول له ، بشرط أن

(١) سورة النساء: ١٦٤ .

(٢) سورة التوبة: ٦ .

(٣) سورة يوسف: ٥٤ .

(٤) سورة يس: ٦٥ .

يكون وجودياً ، كذات الله متصفة بصفات الكمال والجلال .

وبين الشيخ - رحمه الله - أن الله - عز وجل - وصف المخلوقين بالقدم ، قال : ﴿ قَالُوا تَاللَّهِ إِنَّكَ لَفِي ضَلَالِكَ الْقَدِيمِ ﴾^(١) ﴿ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ ﴾^(٢) ﴿ أَنْتُمْ وَأَبَاؤُكُمْ الْأَقْدَمُونَ ﴾^(٣) .

ووصف المخلوقين بالبقاء قال : ﴿ وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ ﴾^(٤) ، ﴿ مَا عِنْدَكُمْ يَنْفَدُ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ ﴾^(٥) ولا شك أن ما وصف به الله من هذه الصفات مخالف لما وصف به الخالق .

وصف الله بالقدم والبقاء لم يرد في الكتاب والسنة :

وبين الشيخ - رحمه الله - تعالى أن الله لم يصف في كتابه نفسه بالقدم ، وبعض السلف كره وصفه بالقدم ؛ لأنه قد يطلق مع سبق العدم ، نحو ﴿ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ ﴾^(٦) ، ﴿ إِنَّكَ لَفِي ضَلَالِكَ الْقَدِيمِ ﴾^(٧) ، ﴿ أَنْتُمْ وَأَبَاؤُكُمْ الْأَقْدَمُونَ ﴾^(٨) .

وقد زعم بعضهم أنه جاء فيه حديث ، وبعض العلماء يقول هو يدل على وصفه بهذا ، وبعضهم يقول لم يثبت .

أما الأولية والآخرية التي نص الله عليهما في قوله : ﴿ هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ ﴾ ، فقد وصف المخلوقين أيضاً بالأولية والآخرية ، قال : ﴿ أَلَمْ تُهْلِكِ الْأَوَّلِينَ ﴾^(٩) ثُمَّ تَتَّبِعُهُمُ الْآخَرِينَ^(٩) . ولا شك أن ما وصف الله به نفسه من ذلك لائق بجلاله وكماله كما أن للمخلوقين أوليه وآخرية مناسبة لحالهم وفنائهم وعجزهم وافتقارهم .

(١) سورة يوسف : ٩٥ .

(٢) سورة يس : ٣٩ .

(٣) سورة الشعراء : ٧٦ .

(٤) سورة الصافات : ٧٧ .

(٥) سورة النحل : ٩٦ .

(٦) سورة يس : ٣٩ .

(٧) سورة يوسف : ٩٥ .

(٨) سورة الشعراء : ٧٦ .

(٩) سورة المرسلات : ١٦ - ١٧ .

٣ ، ٤ - الوجدانية والغنى بالنفس :

وصف نفسه بأنه واحد ، قال : ﴿ وَاللَّهُمَّ إِلَهُ وَاحِدٌ ﴾ ^(١) ووصف بعض المخلوقين بذلك ، قال : ﴿ يُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ ﴾ ^(٢) ووصف نفسه بالغنى ﴿ إِنْ تَكْفُرُوا أَنْتُمْ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا فَإِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ حَمِيدٌ ﴾ ^(٣) ﴿ فَكْفُرُوا وَتَوَلَّوْا وَاسْتَعْنَى اللَّهُ وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَمِيدٌ ﴾ ^(٤) ووصف بعض المخلوقين بذلك ، قال : ﴿ وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ ﴾ ^(٥) ، ﴿ إِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ يُغْنِهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ﴾ ^(٦) .

فهذه صفات السلب ، جاء في القرآن وصف الخالق ووصف المخلوق بها . ولا شك أن ما وصف به الخالق منها لائق بكماله وجلاله ، وما وصف به المخلوق مناسب لحاله وعجزه وفنائه وافتقاره .

تحقيق القول في الصفات المعنوية

ثم تكلم الشيخ على ما أسماه علماء الكلام بالصفات السبع المعنوية التي هي كونه تعالى قادراً ومريداً وعالماً وحياً وسميعاً وبصيراً ومتكلماً ، وبين أن حقيقتها هي كيفية الاتصاف بالمعاني السبعة التي ذكرنا .

ومن عدها من المتكلمين عدها بناء على ثبوت ما يسمونه الحال المعنوية التي يزعمون أنها واسطة ثبوتية ، لا معدومة ولا موجودة .

ولم يرض الشيخ إثبات هذا النوع من الصفات ، فقال : « والتحقيق أن هذه خرافة وخيال ، وأن العقل الصحيح لا يجعل بين الشيء ونقيضه واسطة البتة ، فكل ما ليس بموجود فهو معدوم قطعاً ، وكل ما ليس بمعدوم فهو موجود قطعاً ، ولا واسطة البتة ، كما هو معروف عند العقلاء » .

-
- (١) سورة البقرة : ١٦٣ .
 - (٢) سورة الرعد : ٤ .
 - (٣) سورة إبراهيم : ٨ .
 - (٤) سورة التغابن : ٦ .
 - (٥) سورة النساء : ٦ .
 - (٦) سورة النور : ٣٢ .

صفات الأفعال

ثم تكلم الشيخ على صفات الأفعال ، فقال: وهذه صفات الأفعال جاء في القرآن كثيراً وصف الخالق بها ووصف المخلوق بها ، ولا شك أن ما وصف به الخالق منها مخالف لما وصف به المخلوق ، كالمخالفة التي بين الخالق وذات المخلوق ، ومن هذه الصفات:

١ - الرزق: وصف الله نفسه - جلّ وعلا - أنه يرزق خلقه فقال: ﴿وَمَا أَرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعِمُونِ﴾ (٥٧) إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ ﴿١﴾ ، ﴿وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ وَهُوَ خَيْرُ الرَّزَاقِينَ﴾ (٢) ، ﴿قُلْ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ اللَّهِوِ وَمِنَ الْجَنْدِ وَاللَّهُ خَيْرُ الرَّزَاقِينَ﴾ (٣) .

ووصف بعض المخلوقين بصفة الرزق ، قال: ﴿وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُوا الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينُ فَأَرْزُقُوهُمْ مِنْهُ﴾ (٤) ، ﴿وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَمًا وَارْزُقُوهُمْ فِيهَا﴾ (٥) ، ﴿وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ﴾ (٦) .

ولا شك أن ما وصف الله به من هذا الفعل مخالف لما وصف به منه المخلوق ، كمخالفة ذات الله لذات المخلوق .

٢ - العمل: ووصف نفسه - جلّ وعلا - بصفة الفعل وهو العمل ، قال: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ أَيْدِينَا أَنْعَمًا فَهُمْ لَهَا مَالِكُونَ﴾ (٧) .

ووصف المخلوقين بصفة الفعل التي هي العمل قال: ﴿إِنَّمَا تُجْرَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ (٨) ، ولا شك أن ما وصف به المخلوق مخالف له كمخالفة ذات الخالق ذات المخلوق .

(١) سورة الذاريات: ٥٧ - ٥٨ .

(٢) سورة سبأ: ٣٩ .

(٣) سورة الجمعة: ١١ .

(٤) سورة النساء: ٨ .

(٥) سورة النساء: ٥ .

(٦) سورة البقرة: ٢٣٣ .

(٧) سورة يس: ٧١ .

(٨) سورة الطور: ١٦ .

٣- التعليم: وصف نفسه بأنه يعلم خلقه: ﴿الرَّحْمَنُ ۝١ عَلَّمَ الْقُرْآنَ ۝٢ خَلَقَ الْإِنْسَانَ ۝٣ عَلَّمَهُ الْبَيَانَ ۝٤﴾ (١)، ﴿اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ ۝٢ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ ۝٣ عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ ۝٤﴾ (٢)، ﴿وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا ۝٣﴾ ووصف بعض خلقه بهذه الصفة أيضاً ، قال: ﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ ۝٤﴾ (٣) ، وجمع المثاليين في قوله: ﴿تُعَلِّمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ ۝٥﴾ (٤).

٤ - الإنباء: ووصف نفسه - جلّ وعلا - بأنه ينبي، ووصف المخلوق بأنه ينبي، وجمع بين الفعل في الأمرين في قوله جلّ وعلا: ﴿وَإِذْ أَسْرَأَ النَّبِيُّ إِلَىٰ بَعْضِ أَرْوَاحِهِ حَدِيثًا فَلَمَّا نَبَأَ بِهِ وَأَظْهَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَرَفَ بَعْضُهُمْ وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ فَلَمَّا نَبَأَهَا بِهِ قَالَتْ مَنْ أَنْبَأَكَ هَذَا قَالَ نَبَأَنِيَ الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ ۝٦﴾ (١). ولا شك أن ما وصف الله به من هذا الفعل مخالف لما وصف به منه العبد، كمخالفة ذات الخالق لذات المخلوق.

٥ - الإيتاء: ووصف نفسه بصفة الفعل الذي هو الإيتاء. قال جلّ وعلا: ﴿يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ ۝٧ وَيُؤْتِي كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلَهُ ۝٨﴾ (١). ووصف المخلوقين بالفعل الذي هو الإيتاء ، قال: ﴿وَمَا آتَيْنَهُمْ إِحْدَاهُنَّ قِنطَارًا ۝٩﴾ (٢)، ﴿وَمَا آتَوْا النَّسَاءَ صَدُقَاتِهِنَّ نِحْلَةً ۝١٠﴾ (٣). ولا شك أن ما وصف الله به من هذا الفعل مخالف لما وصف به العبد من هذا الفعل كمخالفة ذاته لذاته .

(١) سورة الرحمن: ١ - ٤ .

(٢) سورة العلق: ٣ - ٥ .

(٣) سورة النساء: ١١٣ .

(٤) سورة الجمعة: ٢ .

(٥) سورة المائدة: ٤ .

(٦) سورة التحريم: ٣ .

(٧) سورة البقرة: ٢٦٩ .

(٨) سورة هود: ٣ .

(٩) سورة النساء: ٢٠ .

(١٠) سورة النساء: ٤ .

الصفات الجامعة

ثم تكلم الشيخ محمد الأمين الشنقيطي - رحمه الله - على الصفات الجامعة ، كالعلو والعظم والكبر والملك والكبر والجبروت والعزة والقوة وما جرى ذلك من الصفات الجامعة .

١ - ٣ : صفات العلو والكبر والعظم:

وصف الله نفسه بالعلو والكبر والعظم فقال: ﴿وَلَا يَتُودُّهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ﴾^(١) ، وقال في وصف نفسه بالعلو والكبر: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَتْ عَلَيْهِ كِبِيرًا﴾^(٢) ، ﴿عَلِيمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ﴾^(٣) .

ووصف بعض المخلوقين بالعظم قال: ﴿فَانْفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فَرَقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ﴾^(٤) ، ﴿إِنَّكُمْ لَتَقُولُونَ قَوْلًا عَظِيمًا﴾^(٥) ، ﴿وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ﴾^(٦) ووصف بعض المخلوقين بالعلو قال: ﴿وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا﴾^(٧) ، ﴿وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا﴾^(٨) . ووصف بعض المخلوقات بالكبر: ﴿لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ﴾^(٩) ، ﴿بَلْ فَعَلَهُمْ كَبِيرُهُمْ هَذَا﴾^(١٠) .

ولا شك أن ما وصف الله به نفسه من هذه الصفات الجامعة كالعلو والكبر والعظم مناف لما وصف به المخلوق منها ، كمخالفة ذات الخالق - جلّ وعلا - لذات المخلوق ، فلا مناسبة بين ذات الخالق وذات المخلوق ، كما لا مناسبة بين صفة الخالق وصفة المخلوق .

(١) سورة البقرة: ٢٥٥ .

(٢) سورة النساء: ٣٤ .

(٣) سورة الرعد: ٩ .

(٤) سورة الشعراء: ٦٣ .

(٥) سورة الإسراء: ٤٠ .

(٦) سورة النمل: ٢٣ .

(٧) سورة مريم: ٥٧ .

(٨) سورة مريم: ٥٠ .

(٩) سورة هود: ١١ .

(١٠) سورة الأنبياء: ٦٣ .

٤ - صفة الملك :

ووصف نفسه بالملك ، قال : ﴿ يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ ﴾^(١) ، ﴿ فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُّقْدِرٍ ﴾^(٢) .

ووصف بعض المخلوقين بالملك ، قال : ﴿ وَقَالَ الْمَلِكُ إِنِّي أَرَى سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ ﴾^(٣) ، ﴿ وَقَالَ الْمَلِكُ أَتُؤْتِيَنِي بِهِنَّ ﴾^(٤) ، ﴿ وَكَانَ وِوَاءَهُمْ مَلِكٌ يَأْخُذُ كُلَّ سَفِينَةٍ غَصْبًا ﴾^(٥) ، ﴿ تُؤْتِي الْمُلُوكَ مَن تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلُوكَ مِمَّن تَشَاءُ ﴾^(٦) .

ولا شك أن الله - جلا وعلا - ملكاً حقيقياً لائقاً بكماله وجلاله ، كما أن للمخلوقين ملكاً مناسباً لحالهم وفنائهم وعجزهم وافتقارهم .

٥ ، ٦ - صفة الجبروت والكبرياء :

ووصف نفسه بأنه جبار متكبر في قوله : ﴿ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ ﴾^(٧) ووصف بعض المخلوقين بأنه جبار متكبر قال : ﴿ كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُّتَكَبِّرٍ جَبَّارٍ ﴾^(٨) ، ﴿ وَإِذَا بَطَشْتُمْ بَطَشْتُمْ جَبَّارِينَ ﴾^(٩) ، ﴿ الْيَسَّ فِي جَهَنَّمَ مَوْتَى لِّلْمُتَكَبِّرِينَ ﴾^(١٠) ، ﴿ وَاسْتَفْتَحُوا وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ ﴾^(١١) .

ولا شك أن ما وصف به الخالق من هذه الصفات مخالف لما وصف به المخلوق كمنافاة ذات الخالق لذات المخلوق .

(١) سورة الجمعة : ١ .

(٢) سورة القمر : ٥٥ .

(٣) سورة يوسف : ٤٣ .

(٤) سورة يوسف : ٥٠ .

(٥) سورة الكهف : ٧٩ .

(٦) سورة آل عمران : ٢٦ .

(٧) سورة الحشر : ٢٣ .

(٨) سورة غافر : ٣٥ .

(٩) سورة الشعراء : ١٣٠ .

(١٠) سورة الزمر : ٦٠ .

(١١) سورة إبراهيم : ١٥ .

٧ - صفة العزة:

وصف - جلّ وعلا - نفسه بالعزة ﴿إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾^(١) ، ﴿أَمْرٌ عِنْدَهُ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ الْعَزِيزِ الْوَهَّابِ﴾^(٢) .
ووصف بعض المخلوقين بالعزة، قال: ﴿قَالَتْ أَمْرَأَتُ الْعَزِيزِ﴾^(٣) ،
﴿وَعَزَّنِي فِي الْخِطَابِ﴾^(٤) ، وجمع المثاليين في قوله: ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ﴾^(٥) .

ولا شك أن ما وصف به الخالق من هذا الوصف مناف لما وصف به المخلوق ، كمخالفة ذات الخالق لذات المخلوق .

٨ - صفة القوة:

ووصف نفسه - جلّ وعلا - بالقوة، قال: ﴿مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُوا﴾^(٦) إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ^(٧) ، ﴿وَلَيْسَ صَرْبُ اللَّهِ مِنْ يَنْصُرُهُ إِنَّا لَنُفَعِّلُ اللَّهُ لِقَوِيَّ عَزِيزٌ﴾^(٨) .

ووصف بعض المخلوقين بالقوة، قال: ﴿وَيَزِدْكُمْ قُوَّةً إِلَى قُوَّتِكُمْ﴾^(٩) ، وقال - جلّ وعلا - : ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ﴾^(١٠) .

وجمع بين المثاليين في قوله: ﴿فَأَمَّا عَادٌ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَقَالُوا مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يَجْحَدُونَ﴾^(١١) .

(١) سورة البقرة: ٢٢٠ .

(٢) سورة ص: ٩ .

(٣) سورة يوسف: ٥١ .

(٤) سورة ص: ٢٣ .

(٥) سورة المنافقون: ٨ .

(٦) سورة الذاريات: ٥٧ - ٥٨ .

(٧) سورة الحج: ٤٠ .

(٨) سورة هود: ٥٢ .

(٩) سورة الروم: ٥٤ .

(١٠) سورة فصلت: ١٥ .

الصفات التي اختلف فيها المتكلمون

ثم تكلم الشيخ على الصفات التي اختلف فيها المتكلمون ، هل هي صفات فعل أو صفات معنى ؟ والذي حققه الشيخ أنها صفات معان قائمة بذات الله - جلّ وعلا - ومن هذه الصفات:

١ ، ٢ - صفة الرأفة والرحمة: وصف نفسه بأنه رؤوف رحيم، قال: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ لَرَّءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾^(١). ووصف بعض المخلوقين بذلك ، فقال فى وصف نبينا صلوات الله وسلامه عليه: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾^(٢).

٣ - صفة الحلم: وصف نفسه - سبحانه - بالحلم ، قال: ﴿لِيُدْخِلَنَّهُمْ مُّدْخَلًا يَرْضَوْنَهُ وَإِنَّ اللَّهَ لَعَلِيمٌ حَلِيمٌ﴾^(٣) ، ﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَاحْذَرُوهُ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَفُوٌّ حَلِيمٌ﴾^(٤) ، ﴿قَوْلٌ مَّعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِّنْ صَدَقَةٍ يَتْبَعُهَا أَذًى وَاللَّهُ عَنِّي حَلِيمٌ﴾^(٥).

ووصف بعض المخلوقين بالحلم، قال: ﴿فَبَشِّرْنَهُ بَعْلَامٍ حَلِيمٍ﴾^(٦) ، ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ﴾^(٧).

٤ - صفة المغفرة: وصف نفسه - سبحانه - بالمغفرة ، فقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ عَفُوٌّ رَّحِيمٌ﴾^(٨) ، ﴿فَيَغْفِرْ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبْ مَن يَشَاءُ﴾^(٩).

ووصف بعض المخلوقين بالمغفرة ، قال: ﴿وَلَمَن صَبَرَ وَعَفَرَ إِنَّ ذَٰلِكَ لَمِنَ عِزِّ الْأُمُورِ﴾^(١٠) ، ﴿قَوْلٌ مَّعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ﴾^(١١) ، ﴿قُلْ لِلَّيْنِ ءَامَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا

(١) سورة النحل: ٧ .

(٢) سورة التوبة: ١٢٨ .

(٣) سورة الحج: ٥٩ .

(٤) سورة البقرة: ٢٣٥ .

(٥) سورة البقرة: ٢٦٣ .

(٦) سورة الصافات: ١٠١ .

(٧) سورة التوبة: ١١٤ .

(٨) سورة البقرة: ١٧٣ .

(٩) سورة البقرة: ٢٨٤ .

(١٠) سورة الشورى: ٤٣ .

(١١) سورة البقرة: ٢٦٣ .

يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ ﴿١١﴾ .

ولا شك أن ما وصف به خالق السموات والأرض من هذه الصفات حق لائق بكماله وجلاله لا يجوز أن ينفى خوفاً من التشبيه بالخلق ، وأن ما وصف به الخلق من هذه الصفات حق مناسب لحالهم وفنائهم وعجزهم وافتقارهم .

حال النافين لصفات الكمال والجلال

وبعد أن بين الشيخ ما في منهج علماء الكلام من خلل ، وفصل القول في المنهج القرآني الإيماني الذي كشف الحق وأثار الدرب ختم كلامه قائلاً :
« وعلى كل حال فلا يجوز للإنسان أن يتنطع إلى وصف أثبتته الله - جلّ وعلا - لنفسه فينفي هذا الوصف عن الله متهجماً على ربّ السموات والأرض ، مدعياً عليه أن هذا الوصف الذي تمدح به نفسه أنه لا يليق به ، وأنه ينفيه عنه ، ويأتيه بالكمال من كيسه الخاص ، فهذا جنون وهوس ، ولا يذهب إليه إلا من طمس الله بصائرهم » .

صفة الاستواء صفة كمال لا صفة نقص

ولبيان عظم جناية علماء الكلام على صفات الباري ضرب الشيخ الشنقيطي - رحمه الله - مثلاً بصفة عظيمة من صفاته هي صفة الاستواء، فقال: فهذه صفة الاستواء التي كثر فيها الخوض ، ونفاها كثير من الناس بفلسفة منطقية ، وأدلة جدلية أبطلوا بها الحق ، وأحقوا بها الباطل ، قد تجرأ الآلاف ممن يدعون الإسلام فنفوها عن رب السموات والأرض بأدلة منطقية .

فيقولون مثلاً: لو كان مستوياً على عرشه لكان مشابهاً للخلق ، لكنه غير مشابه للخلق ، فينتج أنه غير مستو على العرش . وهذه النتيجة باطلة لمخالفتها صريح القرآن .

وبين الشيخ - رحمه الله - أن صفة الاستواء صفة كمال وجلال ، تمدح بها رب السموات والأرض نفسه ، والقرينة على أنها صفة كمال وجلال أن الله ما ذكرها في موضع من كتابه إلا مصحوبة بما يبهز العقول من صفات جلاله وكماله ، التي هي منها ، ثم استعرض النصوص التي وردت فيها هذه الصفة للتدليل على صحة ما قرره:

١ - أول سورة ذكر الله فيها صفة الاستواء حسب ترتيب المصحف سورة الأعراف ، قال: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يُغْشِي اللَّيْلُ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَثِيثًا وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ ۗ أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ ۗ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ١٠١﴾ ، فهل لأحد أن ينفي شيئاً من هذه الصفات الدالة على الجلال والكمال؟

٢ - الموضع الثاني في سورة يونس ، قال: ﴿إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يُدِيرُ الْأَمْرَ مَا مِنْ شَيْءٍ إِلَّا مِنْ بَعْدِ إِذْ يَنْهَىٰ ذَٰلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ١٠٢﴾ إليه مرجعكم جميعاً وعد الله حَقًّا إِنَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

بِالْقِسْطِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِّنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ ﴿٤﴾ هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرَ نُورًا وَقَدَرَهُ مَنَازِلَ لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿٥﴾ إِنَّ فِي اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَّقُونَ ﴿٦﴾

فهل لأحد أن ينفي شيئاً من هذه الصفات الدالة على هذا الكمال والجلال ؟

٣ - الموضع الثالث في سورة الرعد، في قوله - جلَّ وعلا - : ﴿اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ثُمَّ أَسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى يُدَبِّرُ الْأَمْرَ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ بِلِقَاءِ رَبِّكُمْ تُوقِنُونَ ﴿٢﴾ وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ وَجَعَلَ فِيهَا رِوْسًا وَأَنْهَارًا وَمِنْ كُلِّ الشَّجَرَاتِ جَعَلَ فِيهَا زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ يُغْشَى اللَّيْلُ النَّهَارَ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٣﴾ وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مَّتَجَوَّزَةٌ وَجَعَلْنَا مِّنْ أَعْنَابٍ وَزَيْتٍ وَنَخِيلٍ صِنُونًا وَغَيْرِ صِنُونًا يُسْقَىٰ بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَنُقْضِلُ بَعْضَهَا عَلَىٰ بَعْضٍ فِي الْأُكُلِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٤﴾﴾، فهل لأحد أن ينفي شيئاً من هذه الصفات الدالة على الجلال والكمال ؟

٤ - الموضع الرابع في سورة طه : ﴿طه ﴿١﴾ مَا أُنزِلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَىٰ ﴿٢﴾ إِلَّا نَذِيرَةً لِّمَن يَخْشَىٰ ﴿٣﴾ تَنزِيلًا مِّمَّنْ خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَوَاتِ الْعُلَىٰ ﴿٤﴾ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ أَسْتَوَىٰ ﴿٥﴾ لَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَىٰ ﴿٦﴾ وَإِن يُجْهَرُ بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَىٰ ﴿٧﴾ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ ﴿٨﴾﴾

فهل لأحد أن ينفي شيئاً من هذه الصفات الدالة على الجلال والكمال ؟

(١) سورة يونس: ٣ - ٦ .

(٢) سورة الرعد: ٢ - ٤ .

(٣) سورة طه: ١ - ٨ .

٥ - الموضع الخامس في سورة الفرقان في قوله: ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ وَمَسِيحَ بَحْمَدِهِ وَكَفَى بِهِ بِذُنُوبِ عِبَادِهِ خَبِيرًا﴾ (٥٨) الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ الرَّحْمَنُ فَسَلِّ بِهِ خَبِيرًا﴾ (١).

فهل لأحد أن ينفي شيئاً من هذه الصفات الدالة على هذا الكمال والجلال ؟

٦ - الموضع السادس في سورة السجدة في قوله تعالى: ﴿أَمْرٌ يَقُولُونَ أَفَرَأَيْتُ بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ لِنُذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَتْهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِّنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ﴾ (٢) اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ مَا لَكُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا شَفِيعٍ أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ﴾ (٣) يُدَبِّرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ﴾ (٤) ذَلِكَ عَلِيمٌ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ﴾ (٥) الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنسَانِ مِنْ طِينٍ﴾ (٦) ثُمَّ جَعَلْنَا نَسْلَهُ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ﴾ (٧) ثُمَّ سَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُّوحِنَا وَجَعَلْنَا لَكُمْ السَّمْعَ وَالْأَبْصَرَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ﴾ (٨).

فهل لأحد أن ينفي شيئاً من هذه الصفات الدالة على الغاية من الجلال والكمال ؟

٧ - الموضع السابع في سورة الحديد في قوله تعالى: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ (٢) هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ (٣).

(١) سورة الفرقان: ٥٨ - ٥٩ .

(٢) سورة السجدة: ٣ - ٩ .

(٣) سورة الحديد: ٣ - ٤ .

فالشاهد أن هذه الصفات التي يظن الجاهلون أنها صفة نقص ويتهمون على رب السموات والأرض بأنه وصف نفسه بصفة نقص . ثم يسبون عن هذا أن ينفوها ويؤولوها ، مع أن الله - جلّ وعلا - تمدّح بها ، وجعلها من صفات الجلال والكمال ، مقرونة بما يبرهن من صفات الجلال والكمال ، وهذا يدل على جهل وهوس من ينفي بعض صفات الله - جلّ وعلا - بالتأويل .

المطلب السادس

قواعد مهمّة في صفات الله وأسمائه

هناك عدة قواعد مهمة ، ونقاط رئيسة ، نبه إليها العلماء في هذا الباب نسوقها موجزة مختصرة .

القاعدة الأولى: القول في بعض الصفات كالقول في بعضها الآخر: ^(١)
بهذه القاعدة نرد على عدة طوائف:

أ - الذين يثبتون بعض الصفات وينفون بعضها ، كالذين يثبتون لله الحياة ، والعلم ، والقدرة ، والسمع ، والبصر ، والكلام ، والإرادة ، ويجعلونها صفات حقيقية ، ثم ينازعون في محبة الله ورضاه ، وغضبه وكرهيته ، ويجعلون ذلك مجازاً ، أو يفسرونه بالإرادة ، أو يفسرونه بالنعم والعقوبات .

فيقال لهؤلاء: لا فرق بين ما أثبتموه وما نفيتموه ، بل القول في أحدهما كالقول في الآخر ، فإن كنتم تقولون: حياته وعلمه كحياة المخلوقين وعلمهم ، فيلزمكم أن تقولوا في رضاه ومحبه كذلك .

وإن قلتم له حياة وعلم وإرادة تليق به ولا تشبه حياة المخلوقين وعلمهم وإرادتهم ، فيلزمكم أن تقولوا في رضاه ومحبه وغضبه كذلك .

وإن قلتم: إن الغضب غليان دم القلب لطلب الانتقام ، فكذلك يقال: الإرادة ميل النفس إلى جلب مصلحة أو دفع مضرة ، فإن قلتم: هذه إرادة مخلوق ، قلنا: هذا غضب مخلوق .

(١) مجموع فتاوى شيخ الإسلام: ١٧/٣ .

ب - الذين يثبتون الأسماء وينفون الصفات ، فيقولون حي بلا حياة ، عليم بلا علم ... الخ .

فهؤلاء يقال لهم: لا فرق بين إثبات الأسماء ، وإثبات الصفات ، فإنك إن قلت إثبات الحياة والعلم والقدرة يقتضي التشبيه أو التجسيم لأننا لا نجد متصفاً بالصفات إلا وهو جسم ، قلنا: وكذلك في الأسماء ، إذ لا نجد ما هو مسمى بحي وعلیم وقدير إلا ما هو جسم ، فأنف أسماء الله ، فإن قالوا: هذه الأسماء تليق بكماله وجلاله ، قلنا: وكذلك صفاته .

ج - الذين ينفون الأسماء والصفات ، فإنهم بزعمهم ينفون ذلك حتى لا يشبهوا الله بالموجودات ، فيقال لهم: نفيتم علمه وحياته كما نفيتم أنه عليم حي خشية أن تشبهوه بالموجودات ، ولكن يلزم قولكم هذا تشبيه الله بالمعدومات .

القاعدة الثانية ^(١) : القول في الصفات كالقول في الذات :

فالله - سبحانه - له ذات لا تشبه ذوات المخلوقين ، وكذلك صفاته وأفعاله لا تشبه ذوات المخلوقين وأفعالهم .

إذ يلزم من أقر بأن الله حقيقة ثابتة في نفس الأمر مستوجبة لصفات الكمال لا يماثلها شيء أن يقول: إن سمعه وبصره وكلامه الثابت في نفس الأمر لا يشابهه سمع المخلوقين ولا بصرهم ولا كلامهم .

فإن قال قائل: أنا أنفي استواء الله خشية من تشبيه الله بخلقه ، فيقال له: انف وجود الله وذاته ، لأنه يلزم من ذلك تشبيه الله بخلقه ، فإن قال: لله وجود يخصه ، وذات تخصه لا تشبه ذوات المخلوقين ، قلنا: وكذلك نزوله واستواؤه .

(١) مجموع فتاوى شيخ الإسلام: ٢٥/٣ .

القاعدة الثالثة: الاتفاق في الأسماء لا يقتضي التساوي في المسميات:

فإننا نعلم أن ما أخبرنا الله تعالى به مما في الجنة من لبن وعسل وخمر حق ، وهذه الحقائق وإن كانت موافقة في الأسماء للحقائق الموجودة في الدنيا فإنها لا تماثلها ، بل بينها وبين ما في الدنيا من المباينة ما لا يعلمه إلا الله تعالى ، فالخالق أعظم مباينة للمخلوقات من مباينة المخلوق للمخلوق ، بل قد تسمي في الدنيا عدة أشياء باسم واحد، ويكون لكل واحد حقيقة تخصه ، فإننا نقول مثلاً: يد الجمل ، ويد المحفظة ، ويد الإنسان ، واليد في كل لفظة من الألفاظ الثلاثة لها معنى يخصها .

القاعدة الرابعة: لا يوصف الله بالنفي المحض:

أثبت الله سبحانه وتعالى لنفسه أسماء وصفات ، ونفى عن نفسه أسماء وصفات .

والإثبات والنفي في أسمائه وصفاته مجمل ومفصل ، فالإثبات المجمل يكون بإثبات الشئ المطلق ، والحمد المطلق ، والمجد المطلق لله تعالى ، ونحو ذلك كما يشير إليه قوله: ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾^(١) ، وقوله: ﴿وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى﴾^(٢).

وأما التفصيل في الإثبات فهو متناول لكل اسم أو صفة وردت في الكتاب والسنة .

والنفي المجمل يكون بأن ينفي عن الله - عزَّ وجلَّ - كل ما يضاد كماله من أنواع العيوب والنقائص مثل قوله: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾^(٣) وقوله: ﴿هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا﴾^(٤).

وأما التفصيل في النفي فهو أن ينزه الله عن كل واحد من هذه العيوب والنقائص بخصوصه ، فينزه عن الوالد والولد والشريك والصاحبة والند

(١) سورة الفاتحة .

(٢) سورة النحل: ٦٠ .

(٣) سورة الشورى: ١١ .

(٤) سورة مريم: ٦٥ .

والجهل والعجز والسنة والنوم والعبث ... الخ .

إلا أن منهج القرآن في النفي أن لا ينفي نفياً محضاً ، فلا ينفي القرآن صفة نقص عن الله إلا إذا كانت متضمنة صفة مدح وكمال ، فلا ينفي نفياً مجرداً ، كما تفعل بعض الفرق^(١) ، فقوله تعالى : ﴿ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا ﴾^(٢) فيه نفي السنة والنوم عن الله تعالى ، وفيهما يتضمن كمال الحياة والقيام ، فمن كمال حياته : ألا تأخذه سنة (وهي أوائل النوم) ولا نوم ، وقوله : ﴿ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا ﴾^(٣) مستلزم لكمال قدرته وتمامها ، إذ المعنى (لا يكرثه ولا يثقله) .

ومثل ذلك قوله : ﴿ لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ ﴾^(٤) فإن نفي العزوب مستلزم لعلمه بكل ذرة في السموات والأرض . وكذلك قوله : ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ ﴾^(٥) فإن نفي اللغوب (وهو التعب والإعياء) دل على كمال القدرة ونهاية القوة . وكذلك قوله : ﴿ لَا تَدْرِكُهُ الْآبْصَارُ ﴾^(٦) أي لا تحيط به الأبصار فهو وإن رئي في الآخرة ، ولكنه لعظمته - سبحانه - لا تحيط به الأبصار .

وكذلك كل ما نفاه الله عن نفسه ، فإنه يستلزم صفة ثبوتية يمدح الله بها .

ولم يصف الله نفسه بنفي محض لا يستلزم صفة ثبوتية ، وبذلك يتضح أن الذين يتجهون إلى الإكثار من النفي (أو ما يسمونه السلوب) أخطئوا ؛

(١) الجهمية المحضة . انظر مجموع الفتاوى : ٣٩/٣ .

(٢) سورة البقرة : ٢٥٥ .

(٣) سورة البقرة : ٢٥٥ .

(٤) سورة سبأ : ٣ .

(٥) سورة ق : ٣٨ .

(٦) سورة الأنعام : ١٠٣ .

لأن النفي ليس فيه مدح ولا كمال ما لم يتضمن إثباتاً ؛ لأن النفي المحض عدم محض ، والعدم المحض ليس بشيء .

وقد أكثر المتدعون من النفي المحض فقالوا: لا يتكلم ، ولا يرى ، وليس فوق العالم ، وغلا بعضهم فقالوا: ليس بداخل العالم ولا خارجه ، ولا مبايناً للعالم ، ولا مخالطاً له ... إلى آخر هذا الكلام الغث الذي يجعلون الله به عدماً ... تعالى وتقدس .

القاعدة الخامسة: الألفاظ الموهمة حقاً وباطلاً^(١):

الصفات التي وردت في الكتاب والسنة حق يجب الإيمان بها ، وإن لم نفقه معناها .

أما ما يطلقه الناس على الله - سبحانه - مما لم يرد في الكتاب والسنة مما يتنازع فيه الناس فلا نثبت ولا ننفيه حتى نتبين مراد قائله منه .

فمثلاً يقال لمن نفى الجهة: ماذا تعنى بالجهة ؟ إن كنت تعني أن الله في داخل جرم السماء، وأن السماء تحويه ، فلا يجوز أن نقول: إن الله في جهة، وإن كنت تريد أن الله فوق مخلوقاته فوق السموات فهذا حق.

وكذلك التحيز ، إن كان المراد أن الله تحوزه المخلوقات فهذا باطل قطعاً، وإن أراد أنه منحاز عن المخلوقات أي مباين لها فهذا حق .

القاعدة السادسة: التعطيل سببه اعتقاد التشبيه أولاً:

وقد وضح هذه القاعدة العلامة الشيخ محمد الأمين الشنقيطي رحمه الله تعالى، وبين أن أصل البلاء وأسه هو تنجس القلب وتلطخه وتدنسه بأقذار التشبيه ، فإذا سمع ذو القلب المتنجس بأقذار التشبيه صفة من صفات الكمال، التي أثنى الله بها على نفسه ، كنزوله إلى سماء الدنيا في ثلث الليل الأخير ، وكاستوائه على عرشه ، وكمجيئه يوم القيامة ، وغير ذلك من صفات الجلال والكمال ، فإن أول ما يخطر في ذهنه أن هذه الصفة

(١) مجموع فتاوى شيخ الإسلام: ٤١/٣ .

تشبه صفة الخلق ، فيكون قلبه متنجساً بأقذار التشبيه ، لا يقدر الله حق قدره، ولا يعظم الله حق عظمته ، حيث يسبق إلى ذهنه أن صفة الخالق تشبه صفة المخلوق ، فيكون أولاً نجس القلب متقدراً بأقذار التشبيه ، فيدعوه شؤم هذا التشبيه إلى أن ينفي صفة الخالق - جلّ وعلا - عنه ، بادعاء أنها تشبه صفات المخلوق ، فيكون أولاً مشبهاً، وثانياً معطلاً ، فصار ابتداءً وانتهاءً متهجماً على رب العالمين ، ينفي صفاته عنه بادعاء أن تلك الصفة لا تليق به .

وذكر الشيخ - رحمه الله تعالى - قاعدة أصولية أطبق عليها من يعتد به من أهل العلم . وهي أن النبي ﷺ لا يجوز في حقه تأخير البيان عن وقت الحاجة ، ولا سيما في العقائد . ولو مشينا على فرضهم الباطل ، أن ظاهر آيات الصفات الكفر ، فالنبي ﷺ لم يؤول الاستواء (بالاستيلاء) ، ولم يؤول شيئاً من هذه التأويلات ، ولو كان المراد بها هذه التأويلات لبادر النبي ﷺ إلى بيانها ؛ لأنه لا يجوز في حقه تأخير البيان عن وقت الحاجة .

وبين الشيخ - رحمه الله تعالى - أن الواجب على المسلم إذا سمع وصفاً وصف به خالق السموات والأرض نفسه ، أو وصفه به رسوله ﷺ أن يملأ صدره من التعظيم ، ويجزم بأن ذلك الوصف بالغ من غايات الكمال والجلال والشرف والعلو ما يقطع جميع علائق أوهام المشابهة بينه وبين صفات المخلوقين ، فيكون القلب منزهاً معظماً له جلّ وعلا ، غير متنجس بأقذار التشبيه ، فتكون أرض قلبه قابلة للإيمان والتصديق بصفات الله التي تمدح بها، وأثنى عليه بها نبيه ﷺ، على غرار قوله: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾^(١)، والشر كل الشر في عدم تعظيم الله، وأن يسبق في ذهن الإنسان أن صفة الخالق تشبه صفة المخلوق ، فيضطّر المسكين أن ينفي صفة الخالق بهذه الدعوى الكاذبة الخائنة .

(١) سورة الشورى : ١١ .

القاعدة السابعة: آيات الصفات ليست من التشابه:

ذكر الشيخ الشنقيطي - رحمه الله - أن كثيراً من الناس يطلق على آيات الصفات اسم التشابه ، وهذا من جهة غلط ، ومن جهة قد يَسُوغُ كما بينه الإمام مالك بن أنس بقوله: « الاستواء غير مجهول ، والكيف غير معقول ، والسؤال عنه بدعة ، والإيمان به واجب » .

كذلك يقال في النزول: النزول غير مجهول ، والكيف غير معقول ، والسؤال عنه بدعة ، والإيمان به واجب ، واطرده في جميع الصفات ؛ لأن هذه الصفات معروفة عند العرب ، إلا أن ما وصف به خالق السموات والأرض منها أكمل وأجل وأعظم من أن يشبه شيئاً من صفات المخلوقين ، كما أن ذات الخالق - جلّ وعلا - حق ، والمخلوقون لهم ذوات ، وذات الخالق - جلّ وعلا - أكمل وأنزه وأجل من أن تشبه شيئاً من ذوات المخلوقين .

القاعدة الثامنة: ليس ظاهر الصفات التشبيه حتى تحتاج إلى تأويل:

المقرر في الأصول أن الكلام إن دل على معنى لا يحتمل غيره فهو المسمى (نصاً) كقوله تعالى: مثلاً ﴿ تِلْكَ عَشْرَةٌ كَامِلَةٌ ﴾ ، فإذا كان يحتمل معنيين أو أكثر فلا يخلو من حالتين: إما أن يكون أظهر في أحد الاحتمالين من الآخر ، وإما أن يتساوى بينهما .

فإن كان الاحتمال يتساوى بينهما فهذا الذي يسمى في الاصطلاح: (المجمل) كما لو قلت: (عدا اللصوص البارحة على عين زيد) فإنه يحتمل أن تكون عينه الباصرة عوروها ، أو عينه الجارية غوروها ، أو عينه ذهباً وفضة سرقوها ، فهذا مجمل ، وحكم المجمل أن يتوقف عنه إلا بدليل يدل على التفصيل .

أما إذا كان نصاً صريحاً ، فالنص يعمل به ، ولا يعدل عنه إلا بثبوت النسخ .

فإذا كان أظهر في أحد الاحتمالين فهو المسمى بـ (الظاهر) ، ومقابله

يسمى (محتملاً مرجوحاً) ، والظاهر يجب الحمل عليه إلا لدليل صارف عنه ، كما لو قلت : « رأيت أسداً » فهذا ظاهر في الحيوان المفترس ، محتمل للرجل الشجاع .

وعلى ذلك فهل المتبادر من آيات الصفات من نحو قوله : ﴿ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ ﴾ وما جرى مجرى ذلك هو مشابهة الخلق ، حتى يجب علينا أن نؤول ونصرف اللفظ عن ظاهره ؟ أو ظاهرها المتبادر منها تنزيه رب السموات حتى يجب علينا أن نقره على الظاهر من التنزيه ، والجواب : أن كل وصف أسند إلى رب السموات والأرض ، فظاهره المتبادر منه عند كل مسلم هو التنزيه الكامل عن مشابهة الخلق .

فإقراره على ظاهره هو الحق ، وهو تنزيه رب السموات والأرض عن مشابهة الخلق في شيء من صفاته . فهل ينكر عاقل أن المتبادر للأذهان السليمة أن الخالق يتنافى المخلوق في ذاته وسائر صفاته . لا والله لا يعارض في هذا إلا مكابر .

القاعدة التاسعة: حقيقة التأويل: ^(١)

التأويل الذي فتن به الخلق ، وضل به الآلاف من هذه الأمة يطلق في الاصطلاح مشتركاً بين ثلاثة معان:

١ - يطلق على ما تؤول إليه حقيقة الأمر في ثاني حال ، وهذا هو معناه في القرآن نحو قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا﴾ ^(٢) ، ﴿وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ﴾ ^(٣) ، ﴿يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلُهُ يَقُولُ الَّذِينَ نَسُوهُ مِنْ قَبْلُ﴾ ^(٤) ؛ أي ما تؤول إليه حقيقة الأمر في ثاني حال .

٢ - ويطلق التأويل بمعنى التفسير ، وهذا قول معروف كقول ابن جرير: القول في تأويل قوله تعالى كذا ، أي تفسيره .

٣ - أما في اصطلاح الأصوليين فالتأويل: هو صرف اللفظ عن ظاهره المتبادر منه دليل .

وصرف اللفظ عن ظاهره المتبادر منه له عند علماء الأصول ثلاث حالات:

أ - إما أن يصرفه عن ظاهره المتبادر منه للدليل صحيح من كتاب أو سنة ، وهذا النوع من التأويل صحيح مقبول لا نزاع فيه . ومثال هذا النوع ما ثبت عن النبي ﷺ أنه قال: (الجار أحق بصقبة) ^(٥) فظاهر هذا الحديث ثبوت الشفعة للجار .

وحمل هذا الحديث على الشريك المقاسم حمل للفظ على محتمل مرجوح غير ظاهر متبادر ، إلا أن حديث جابر الصحيح (فإذا وقعت الحدود وصرفت الطرق فلا شفعة) ^(٦) دل على أن المراد بالجار الذي هو أحق

(١) ألفت في هذا الموضوع رسالة بعنوان: التأويل خطورته وآثاره .

(٢) سورة النساء: ٥٩ .

(٣) سورة يونس: ٣٩ .

(٤) سورة الأعراف: ٥٣ .

(٥) رواه أحمد والنسائي وابن ماجه . (متقى الأخبار: ص: ٤٩٢ . ورقمه: ٣١٧٧) .

(٦) رواه البخاري وأبو داود والترمذي وأحمد . (متقى الأخبار: ص: ٤٩٢) .

بصقبه خصوص الشريك المقاسم . فهذا النوع من صرف اللفظ عن ظاهره المتبادر منه لدليل واضح من كتاب وسنة يجب الرجوع إليه ، وهذا تاويل يسمى تاويلاً صحيحاً وتاويلاً قريباً .

ب - الثانية هو صرف اللفظ عن ظاهره المتبادر منه لشيء يعتقد المجتهد دليلاً ، وهو في نفس الأمر ليس دليلاً ، فهذا يسمى تاويلاً بعيداً ، ويقال له : فاسد . ومثل له بتاويل أبي حنيفة لفظ : (امرأة) في قوله ﷺ : (أيما امرأة نكحت بغير إذن وليها فنكاحها باطل)^(١) قالوا حمل هذا على خصوص المكاتبه تاويل بعيد ، لأنه صرف للفظ عن ظاهره المتبادر منه ، لأن (أي) في قوله (أي امرأة) صيغة عموم .

وأكدت صيغة العموم بما المزيده للتوكيد ، فحمل هذا على صورة نادرة هي المكاتبه حمل للفظ على غير ظاهره من غير دليل .

ج - أما حمل اللفظ على غير ظاهره لا لدليل : فهذا لا يسمى تاويلاً في الاصطلاح بل يسمى لعباً ، لأنه تلاعب بكتاب الله وسنة نبيه ﷺ . ومن هذا تفسير غلاة الروافض قوله تعالى : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً ﴾^(٢) قالوا : عائشة .

ومن هذا النوع صرف آيات الصفات عن ظواهرها إلى احتمالات ما أنزل الله بها من سلطان ، كقولهم : (استوى) بمعنى : استولى . فهذا لا يدخل في اسم التاويل ، لأنه لا دليل عليه ألته . وإنما يسمى في اصطلاح أهل الأصول : لعباً ، لأنه تلاعب بكتاب الله - جلّ وعلا - من غير دليل ولا مستند . فهذا النوع لا يجوز ؛ لأنه تهجم على كلام رب العالمين ، والقاعدة المعروفة عند علماء السلف أنه لا يجوز صرف شيء من كتاب الله ولا سنة رسوله عن ظاهره المتبادر منه ، إلا بدليل يجب الرجوع إليه .

(١) رواه أبو داود والترمذي وابن ماجة وأحمد (متقى الأخبار : ٥٣٩ ، ورقمه : ٣٤٥٢) .

(٢) سورة البقرة : ٦٧ .

المطلب السابع

مذهب أهل السنة والجماعة في صفات الله

لخص ابن تيمية مذهب السلف الصالح في هذا الباب فقال:

« فالأصل في هذا الباب أن يوصف بما وصف به نفسه، وبما وصفه به رسوله ﷺ نفيًا وإثباتًا ، فيثبت لله ما أثبتته لنفسه ، وينفي عنه ما نفاه عن نفسه .

وقد علم أن طريقة سلف الأمة وأئمتها إثبات ما أثبتته من الصفات من غير تكيف ولا تمثيل ، ومن غير تحريف ولا تعطيل ^(١) .

وقد حذرنا الله من الانحراف عن النهج الذي قرره الله في كتابه في أسمائه تعالى وصفاته، فقال: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ﴾ «وأصل الإلحاد في كلام العرب العدول عن القصد والميل والجور والانحراف ، ومنه اللحد في القبر لانحرافه إلى جهة القبلة عن سمة القبر ^(٢) .

وقال تعالى منزهاً نفسه عما يصفه به الملحدون في أسمائه الضالون المشركون: ﴿سُبْحَنَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ﴾ ^(٣) ، ﴿سُبْحَنَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾ ^(٤) ، واستثنى من ذلك ما وصفه به عباده المخلصون ﴿إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ﴾ ^(٥) ، وفي الآية الأخرى سلم على المرسلين لسلامة ما قالوه: ووصفوا الله به ﴿وَسَلَّمَ عَلَى الْمُرْسَلِينَ﴾ ^(٦) .

(١) مجموع الفتاوى: ٣/٣ . وقد قرر عقيدة السلف جمع كبير من العلماء ، منهم الطحاوي ، وقد شرح عقيدته محمد بن محمد بن أبي العز الحنفي في مؤلف معنون بـ (شرح العقيدة الطحاوية) ، وأبر الحسن الأشعري في كتابه الجليل (الإبانة عن أصول الديانة) ، والصابوني في كتابه (عقيدة السلف) ، وغيرهم كثير ، ونحن اقتفينا أثرهم ، وسرنا على دربهم ، سائلين الله أن يحشرنا في زمرة من في يوم الدين .

(٢) معارج القبول: ٨٨/١ .

(٣) سورة الصافات: ١٥٩ .

(٤) سورة الصافات: ١٨٠ .

(٥) سورة الصافات: ١٦٠ .

(٦) سورة الصافات: ١٨١ .

عقيدة الإمام أبي الحسن الأشعري في صفات الله

يشغب بعض من لم يرتض مذهب أهل السنة على أهل السنة مدعيًا أن مذهب الأشاعرة يخالف هذا الذي قرنناه ، ويدعي أن مذهبهم مذهب أهل السنة ، ونحن نورد هنا المذهب الذي حكاه أبو الحسن الأشعري عن أهل السنة وأصحاب الحديث ، ونص في ختامه أنه معتقده قائل به .

عنون لهذا المبحث بقوله: « هذه حكاية جملة قول أصحاب الحديث وأهل السنة » ثم قال: « جملة ما عليه أهل الحديث والسنة الإقرار بالله وملائكته وكتبه ورسله ، وما جاء من عند الله ، وما رواه الثقات عن رسول الله ﷺ لا يردون من ذلك شيئاً ^(١) ، وأن الله سبحانه إلهٌ واحد فرد صمد لا إله غيره لم يتخذ صاحبة ولا ولداً وأن محمداً عبده ورسوله ، وأن الجنة حق ، وأن النار حق ، وأن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من في القبور . وأن الله سبحانه على عرشه كما قال: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ ^(٢) ، وأن له يدين بلا كيف كما قال: ﴿خَلَقْتُ يَدَيَّ﴾ ^(٣) وكما قال: ﴿بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ﴾ ^(٤) ، وأن له عينين بلا كيف كما قال: ﴿تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا﴾ ^(٥) ، وأن له وجهًا كما قال: ﴿وَبَقِيَ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ ^(٦) .

وأن أسماء الله لا يقال: إنها غير الله كما قالت المعتزلة والخوارج ، وأقرّوا أن الله سبحانه علماً كما قال: ﴿أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ﴾ ^(٧) وكما قال: ﴿وَمَا نَحْمِلُ مِنْ أَنْثَى وَلَا نَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ﴾ ^(٨) .

(١) لاحظ كيف جعل صحيح الحديث حجة في العقائد ؛ لأن كلامه هنا في العقائد لا الأحكام ، فهو لا يفرق بين المتواتر والآحاد ، وفعله في استدلاله على مسائل الاعتقاد في كتبه يدل على صحة ما قرنناه .

(٢) سورة طه: ٥ .

(٣) سورة ص: ٧٥ .

(٤) سورة المائدة: ٦٤ .

(٥) سورة القمر: ١٤ .

(٦) سورة الرحمن: ٢٧ .

(٧) سورة النساء: ١٦٦ .

(٨) سورة فاطر: ١١ .

وأثبتوا السمع والبصر ولم ينفوا ذلك عن الله كما نفته المعتزلة ، وأثبتوا الله القوة كما قال : ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً ﴾ ^(١) .

ويقولون إنَّ القرآن كلام الله غير مخلوق ، والكلام في الوقف واللفظ من قال باللفظ أو بالوقف فهو مبتدع عندهم ، لا يقال : اللفظ بالقرآن مخلوق ، ولا يقال : غير مخلوق .

ويقولون إنَّ الله سبحانه يُرى بالأبصار يوم القيامة كما يرى القمر ليلة البدر، يراه المؤمنون ، ولا يراه الكافرون ؛ لأنهم عن الله محجوبون قال عز وجل : ﴿ كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ ﴾ ^(٢) ، وأن موسى عليه السلام سأل الله سبحانه الرؤية في الدنيا ، وأن الله سبحانه تجلّى للجبل فجعله دكاً ، فاعلمه بذلك أنه لا يراه في الدنيا ، بل يراه في الآخرة .

ويصدّقون بالأحاديث التي جاءت عن رسول الله ﷺ أن الله سبحانه ينزل إلى السماء الدنيا فيقول : (هل من مستغفر) كما جاء الحديث عن رسول الله ﷺ ، ويقولون أن الله سبحانه يجيء يوم القيامة كما قال : ﴿ وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا ﴾ ^(٣) ، وأن الله يقرب من خلقه كيف شاء كما قال : ﴿ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ ﴾ ^(٤) .

وختم أبو الحسن الأشعري جملة ما حكاه عن أهل السنة وأصحاب الحديث بقوله : « فهذه جملة ما يأمرون به ويستعملونه ويرونه ، وبكل ما ذكرنا من قولهم نقول ، وإليه نذهب ، وما توفيقنا إلا بالله ، وهو حسبنا ونعم الوكيل ، وبه نستعين ، وعليه نتوكل ، وإليه المصير » ^(٥) .

وبهذا النقل يتضح لك موافقة معتقد أبي الحسن الأشعري لمعتقد أهل السنة والجماعة في باب أسماء الله وصفاته ^(٦) .

(١) سورة فصلت : ١٥ .

(٢) سورة المطففين : ١٥ .

(٣) سورة الفجر : ٢٢ .

(٤) سورة ق : ١٦ .

(٥) راجع مقالات الإسلاميين : ص ٢٩٠ - ٢٩٧ ، وقد اقتصرنا على نقل ما يتعلق بصفات الله فحسب ، أما بقية معتقد أهل السنة وأهل الحديث الذي رضيه فلم ننقله منه .

(٦) وقد ألفت رسالة لطيفة تبين معتقد أبي الحسن الأشعري ومنهجه .

الفصل الثالث

توحيد الله^(١)

المبحث الأول: معناه وأقسامه

الله - سبحانه - واحد في ذاته ، ليس له مثيل ولا نظير ، تعالى عن الصاحبة والوالد ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ۝ (١) اللَّهُ الصَّمَدُ ۝ (٢) لَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا شَيْءٌ ۝ (٣)﴾ وهو سبحانه متصف بصفات الكمال ، لا يشبهه شيء من مخلوقاته في صفة من صفاته : ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ ۝ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ۝ (٣)﴾ وهو وحده الخالق المحيي المميت قيوم السموات والأرض ، ولا يعد مؤمناً من لم يعلم علماً يقينياً بأن الله متفرد بذلك كله .

لا يكفي التوحيد العلمي ، بل لا بد من التوحيد العملي :

إلا أن هذا التوحيد النظري لا يكفي كي يعد المرء مؤمناً ، بل لا بد من اتخاذ وحده إلهاً معبوداً بالتوجه إليه بالعبادة دون سواه .

لأن الخالق الرزاق المنعم المتفضل المحيي المميت المتصف بصفات الكمال المنزه عن صفات النقص هو المستحق أن يعبد دون سواه ، فغيره مربوب مألوه لا يملك لنفسه ضرراً ولا نفعاً ، فكيف يعبد من دون الله تعالى ؟

(١) التوحيد الحق: الاعتقاد بوحداية الله سبحانه في ذاته وصفاته ، ثم عبادته وحده لا شريك له ، وقد حرف هذا المفهوم ، فزعم قوم أن التوحيد يقتضي نفي صفات الله ، لأنه يلزم منه بزعمهم تعدد الواجب ، وزعم بعض الصوفية أن التوحيد الذي أشرنا إليه توحيد العامة ، أما توحيد الخاصة فهو الذي ثبت بالحقائق ، وزعموا أن هناك توحيد خاصة الخاصة ، وكل ذلك ضلال .

(٢) سورة الإخلاص: ١ - ٤ .

(٣) سورة الشورى: ١١ .

تناقض الذين لا يعبدون الله وحده:

والكفرة من مشركي العرب وكثير غيرهم كانوا يعتقدون بوحدانية الله في الخلق والإيجاد ، وتفردة في الرزق والإحياء والإماتة والملك ، ولكنهم يرفضون عبادته وحده دون غيره ، وقصده دون سواه ، وهذا تناقض شنيع ، فالمتفرد بالخلق والإيجاد هو المستحق للعبادة والخضوع والتعظيم ، وقد أطال القرآن في مناقشة المشركين وبيان تناقضهم في هذا وبين لهم أن الذي أقروا به من تفردة بالخلق والرزق ... الخ يلزمهم بعبادته وإخلاص الدين له .

المبحث الثاني

كلمة التوحيد: معناها، فضلها، شروطها

(لا إله إلا الله) كلمة التوحيد ، جمعت الإيمان واحتوته ، وهذه الكلمة عنوان الإسلام وأساسه .

ومعناها: لا معبود يستحق العبادة إلا الله سبحانه ، وقد أخطأ من فسرها بأنه لا موجود إلا الله ، لأن معنى الإله: المعبود ، فيصبح المعنى بناء على قول هؤلاء ، لا معبود موجود إلا الله ، وهذا غير صحيح ؛ لأنه يلزم منه أن كل معبود بحق أو باطل هو الله ، فيكون ما عبده المشركون من شمس وقمر ونجوم ... الخ هو الله ، فكانه قيل: ما عبد على هذا التقدير إلا الله ، وهذا من أبطل الباطل .

فالمعنى الصحيح المتعين هو ما ذكرناه أولاً: أنه لا معبود يستحق العبادة إلا الله وحده .

وقد جاءت النصوص دالة على فضل (لا إله إلا الله) ، وعظيم نفعها ، وقد سبق ذكر النصوص الدالة على أن من قال: (لا إله إلا الله خالصاً من قلبه دخل الجنة) . وبهذه الكلمة يعصم العبد ماله ودمه ، ويصبح مسلماً . ولكن ليس المراد بهذه الكلمة مجرد النطق ، فلا تنفع هذه الكلمة قائلها عند ربه إلا بسبعة شروط:

١- العلم بمعناها: قال تعالى: ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾^(١) وقال: ﴿إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾^(٢).

وفي الصحيح عن عثمان بن عفان - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: (من مات وهو يعلم أنه لا إله إلا الله دخل الجنة)^(٣).

٢- اليقين: بأن يكون القائل مستيقناً بمدلول هذه الكلمة يقيناً جازماً ، فإن الإيمان لا يغني فيه إلا اليقين لا الظن ، قال تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ ءَامَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا﴾^(٤) فاشترط في صدق إيمانهم كونهم لم يرتابوا ، أي لم يشكوا ، وفي الصحيح من حديث أبي هريرة - رضي الله عنه - قال: قال رسول الله ﷺ: (أشهد أن لا إله إلا الله ، وأني رسول الله ، لا يلقى الله بهما عبد غير شاكّ فيهما فيحجب عن الجنة)^(٥).

وفي الصحيح أيضاً أن الرسول ﷺ أرسل أبا هريرة بنعليه قائلاً له: (من لقيت من وراء هذا الحائط يشهد أن لا إله إلا الله مستيقناً بها قلبه فبشره بالجنة)^(٦) فاشترط دخول قائلها الجنة أن يكون مستيقناً بها قلبه غير شاكّ فيها ، وإذا انتفى الشرط انتفى المشروط .

٣- القبول لما اقتضته هذه الكلمة بقلبه ولسانه ، وقد حدثنا القرآن أن الله عذب المكذبين من الأمم الذي رفضوا هذه الكلمة ، واستكبروا عنها: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَسْتَكْبِرُونَ﴾ وَيَقُولُونَ إِنَّا لَنَارِكُوا إِلَهَكُمْ لَشَاعِرٍ تَجْتَنُّونَ^(٧) فجعل الله علة تعذيبهم وسببه هو استكبارهم عن قول لا إله إلا الله ، وتكذيبهم من جاء بها.

(١) سورة محمد: ١٩ .

(٢) سورة الزخرف: ٨٦ .

(٣) رواه مسلم: ٥٥/١ . ورقمه: ٢٦ .

(٤) سورة الحجرات: ١٥ .

(٥) رواه مسلم: ٥٧/١ . ورقمه: ٢٧ .

(٦) رواه مسلم: ٦٠/١ . ورقمه: ٣١ .

(٧) سورة الصافات: ٣٥ - ٣٦ .

٤- الانقياد لما دلت عليه، قال: ﴿وَأَنِيبُوا إِلَى رَبِّكُمْ وَأَسْلِمُوا لَهُ﴾^(١) وقال: ﴿وَمَنْ يُسْلِمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ﴾^(٢)، ومعنى يسلم وجهه أي ينقاد، وهو محسن؛ أي موحد، والعروة الوثقى فسرت (بلا إله إلا الله).

٥- الصدق: وهو أن يقولها صادقاً من قلبه، يواطىء قلبه لسانه، قال الله عز وجل: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَيَا أَيُّهَا النَّاسُ آمِنُوا بِمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ﴾^(٣) فهم كاذبون في قولهم، يظنون غير ما يعلنون، وفي الصحيحين عن معاذ بن جبل - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ قال: (ما من أحد يشهد أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله صدقاً من قلبه إلا حرمه الله على النار)^(٤)، فاشتراط في النجاة من النار أن يقولها صدقاً من قلبه.

٦- الإخلاص: وهو تصفية العمل بصلاح النية عن جميع شوائب الشرك، قال الله تعالى: ﴿أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ﴾^(٥) وقال: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ﴾^(٦).

وفي الصحيح عن أبي هريرة عن النبي ﷺ: (أسعد الناس بشفاعتي من قال لا إله إلا الله خالصاً من قلبه ونفسه)^(٧).

وفي الصحيح عن عتبان بن مالك - رضي الله عنه - عن النبي ﷺ قال: (إن الله قد حرم على النار من قال لا إله إلا الله يستغي بذلك وجه الله عز وجل)^(٨).

(١) سورة الزمر: ٥٤.

(٢) سورة لقمان: ٢٢.

(٣) سورة البقرة: ٨ - ٩.

(٤) رواه البخاري: ٢٢٦/١ . ورقمه: ١٢٨.

(٥) سورة الزمر: ٣.

(٦) سورة البينة: ٥.

(٧) رواه البخاري: ١٩٣/١ . ورقمه: ٩٩.

(٨) رواه البخاري: ٥١٩/١ . ورقمه: ٤٢٥.

٧ - المحبة: لهذه الكلمة ولما اقتضته ودلت عليه ولأهلها العاملين بها المتزمين لشروطها وبغض ما ناقض ذلك ، قال الله عز وجل: ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ ﴾ (١) فأخبر أن عباده المؤمنين أشد حبا له ، وذلك لأنهم لم يتخذوا من دونه أندادا ، وعلامة حب العبد ربه تقديم محابه ، وإن خالفت هواه ، وبغض ما يبغض ربه وإن مال إليه هواه ، وموالاته من وإلى الله ورسوله ، ومعاداة من عاداه الله ورسوله ، واتباع رسول الله ﷺ واقتفاء أثره وقبول هداه .

إشارة السلف إلى بعض هذه الشروط:

قال الحسن البصري للفرزدق - الشاعر المعروف - وهو يدفن امرأته: ما أعددت لهذا اليوم ؟ قال: شهادة أن لا إله إلا الله منذ سبعين سنة . قال الحسن: نعم العدة ، لكن لئلا إله إلا الله شروطاً ، فإياك وقذف المحصنات.

وقيل للحسن البصري: إن ناساً يقولون: من قال لا إله إلا الله دخل الجنة ، فقال: من قال: لا إله إلا الله فأدى حقها وفرضها دخل الجنة . وقال وهب بن منبه لمن سأله: أليس مفتاح الجنة لا إله إلا الله ؟ قال: بلى ، ولكن ما من مفتاح إلا له أسنان ، فإن أتيت بمفتاح له أسنان فتح لك ، وإلا لم يفتح لك .

(١) سورة البقرة: ١٦٥ .

المبحث الثالث : العبادة

المطلب الأول : تعريف العبادة

التوحيد لا يتحقق إلا بأمرين :

الأول : الشهادة لله بالوحدانية في ذاته وصفاته .

الثاني : قصده وإرادته وحده دون سواء في جميع العبادات .

والعبادة : اسم جامع لكل ما يحبه الله ويرضاه من الأقوال والأعمال الظاهرة والباطنة ، فالظاهرة كالتلفظ بالشهادتين والصلاة والصوم ، والباطنة كالإيمان بالله وملائكته والكتب والرسل والخوف والرجاء

المطلب الثاني

العابد هو الذي يتقلب بين الخوف والرجاء

العبادة الحققة هي التي يتقلب صاحبها بين حب الله ، والخوف منه والتذلل له ، ورجائه والطمع في رحمته .

فالعابد لا حباً ولا خوفاً ولا رجاءً إنما يؤدي حركات جوفاء لا تعني بالنسبة له شيئاً .

والعابد حباً بلا تذلل ولا خوف ولا رجاء كثيراً ما يقع في الذنوب والمعاصي ، فيزعم أنه يحب الله ويترك العمل ويتجراً على الذنوب ، وقديماً زعم قوم حب الله من غير عمل فاخترهم الله بقوله : ﴿ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ ﴾^(١) فمن ادعى محبة الله ولم يكن متبعاً لرسوله فهو كاذب .

(١) سورة آل عمران : ٣١ .

وقال الشافعي رحمه الله تعالى: « إذا رأيتم الرجل يمشي على الماء ،
ويطير في الهواء فلا تصدقوه حتى تعلموا متابعتة لرسول الله » .

وكذلك الرجاء وحده إذا لم يقترن بخوف الله وخشيته فإن صاحبه يتجراً
على معاصي الله ، ويأمن مكره: ﴿ فَلَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ
الْخَاسِرُونَ ﴾ ^(١) .

وكذلك الخوف إذا لم يقترن بالرجاء فإن العابد يسوء ظنه بالله ، ويقتط
من رحمته ، ويأس من روحه ، وقد قال تعالى: ﴿ إِنَّهُمْ لَا يَأْتِسُّ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا
الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ ﴾ ^(٢) .

فالعبرة الحقة هي التي يكون صاحبها بين الخوف والرجاء ﴿ وَيَرْجُونَ
رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ ﴾ ^(٣) ، ﴿ أَمَنْ هُوَ قَنِيتٌ ءَانَاءَ الْيَلِّ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْذَرُ الْآخِرَةَ
وَيَرْجُو رَحْمَةَ رَبِّهِ ﴾ ^(٤) وبين الرغبة والرغبة كما قال تعالى في آل زكريا عليهم
السلام: ﴿ إِنَّهُمْ كَانُوا يُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا
وَكَانُوا لَنَا خَاشِعِينَ ﴾ ^(٥) .

فالعبد الصالح تارة يمده الرجاء والرغبة ، فيكاد يطير شوقاً إلى الله ،
وطوراً يقبضه الخوف والرغبة فيكاد أن يذوب من خشية الله تعالى ، فهو
دائب في طلب مرضاة ربه مقبل عليه خائف من عقوباته ، ملتجئ منه إليه ،
عائذ به منه ، راغب فيما لديه .

(١) سورة الأعراف: ٩٩ .

(٢) سورة يوسف: ٨٧ .

(٣) سورة الإسراء: ٥٧ .

(٤) سورة الزمر: ٩ .

(٥) سورة الأنبياء: ٩٠ .

المطلب الثالث: أركان العبادة

للعبادة أركان ثلاثة:

الأول: الإخلاص: بأن يقصد العبد وجه ربه والدار الآخرة ، قال ﷺ: (إنما الأعمال بالنيات ، وإنما لكل امرئ ما نوى ، فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله ، فهجرته إلى الله ورسوله ، ومن كانت هجرته إلى دنيا يصيبها ، أو امرأة ينكحها ، فهجرته إلى ما هاجر إليه) ^(١) وترك الإخلاص يبطل العبادة .

الثاني: الصدق: ونريد به الصدق في العزيمة ، بأن يبذل العبد جهده في امتثال أمر الله واجتناب نهيه ، والاستعداد للقاءه ، وترك العجز ، وترك التكاسل عن طاعة الله .

الثالث: متابعة الرسول ﷺ ، فلا يعبد الله إلا وفق ما شرعه الله ، وما جاء به الرسول ﷺ ، أما أن يعبد الناس ربهم بغير علم فهذه هي البدعة التي حذر منها الرسول ﷺ وذم فاعلها ، وأخبر أن عمله ضلالة. فقال: «كل محدثة بدعة ، وكل بدعة ضلالة ، وكل ضلالة في النار » . وضاحب البدعة عمله مردود عليه غير مقبول منه .

ففي الصحيحين عن عائشة - رضي الله عنها - قالت: قال رسول الله ﷺ: « من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد » وفي رواية لمسلم: «من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد » ^(٢) .

لا عبادة إلا بهذه الأركان:

فما لم توجد العزيمة الصادقة لا توجد العبادة ، إذ تصبح العبادة تمنيات وآمالاً لا يكاد يهم المرء بفعلها حتى تخبو إرادته وتنحل . وما لم يوجد الإخلاص ومتابعة الرسول ﷺ فإن العبادة لا يقبلها الله تعالى .

(١) رواه البخاري ومسلم ، وهو حديث مشهور تغني شهرته عن تخريجه . وانظر كتابنا « مقاصد المكلفين » ص: ٥١٩ ، فقد ذكرنا فيه طرقه ومخرجه .

(٢) عزاه ابن الأثير في جامع الأصول: ٢٨٩/١ ، ورقمه: ٧٥ إلى البخاري ومسلم وأبي داود .

المطلب الرابع

أنواع العبادات التي لا يجوز أن يقصد بها غير الله

والعبادات التي لا يجوز أن يقصد ويراد بها غير الله أنواع:

الأول: عبادات اعتقادية:

وهذه أساس العبادات كلها ، وهي أن يعتقد العبد أن الله هو الرب الواحد الأحد الذي له الخلق والأمر ، ويده النفع والضرر ، الذي لا شريك له ، ولا يشفع عنده أحد إلا بإذنه ، وأنه لا معبود بحق غيره .

الثاني: عملية قلبية:

والعبادات القلبية التي لا يجوز أن يقصد بها إلا الله وحده ، وصرفها لغيره شرك كثيرة ، كالخوف والرجاء ، والرغبة والرغبة ، والخشوع والخشية ، والحب ، والإنابة ، والتوكل والخضوع .

الثالث: قولية:

كالنطق بكلمة التوحيد ؛ إذ لا يكفي اعتقاد معناها ، بل لا بد من النطق بها ، وكالاستعاذة بالله ، والاستعانة والاستغاثة به ، والدعاء له ، وتسييحه ، وتمجيده ، وتلاوة القرآن .

الرابع: بدنية:

كالصلاة ، والصوم ، والحج ، والذبح ، والنذر ، وغير ذلك .

الخامس: مالية:

كالزكاة ، وأنواع الصدقات ، والكفارات ، والأضحية ، والنفقة .

المبحث الرابع

ما ينافي التوحيد وينافي

الذي ينافي التوحيد ويضاده الشرك ، يقال شركته في الأمر إذا صرت له شريكاً ، ومنه قوله تعالى : ﴿ وَأَشْرِكُ فِي أَمْرِي ﴾ ^(١) ؛ أي اجعله شريكي فيه .
الشرك نوعان : وفي مصطلح الشريعة الإسلامية الشرك نوعان :

الأول : الشرك الأكبر :

والمشرك شركاً أكبر هو الذي يجعل مع الله رباً آخر كشرك النصارى الذي جعلوه ثالث ثلاثة ، وشرك المجوس القائلين بإسناد حوادث الخير إلى النور ، وحوادث الشر إلى الظلمة ، وكشرك الصابئة الذين ينسبون إلى الكواكب العلوية تدير أمر العالم ، ومثل هؤلاء كثير من عباد القبور الذين يزعمون بأن أرواح الأولياء تتصرف بعد الموت ، فيقضون الحاجات ، ويفرجون الكربات ، وينصرون من دعاهم ، ويحفظون من التجأ إليهم ، ولاذ بحماهم . ومن الشرك الأكبر أن يجعل مع الله إلهاً آخر : ملكاً ، أو رسولاً ، أو ولياً ، أو شمساً ، أو قمراً ، أو حجراً ، أو بشراً ، يعبد كما يعبد الله ، وذلك بدعائه والاستعانة به ، والذبح له والنذر له ، وغير ذلك من أنواع العبادة .

لا تشترط مساواة الشريك لله حتى يصبح شركاً :

ولا يشترط أن يساوي المشرك في شركه مع الله غيره من كل وجه ، بل يسمى مشركاً في الشرع بإثباته شريكاً لله ، ولو جعله دونه في القدرة والعلم مثلاً .

فأما حكايته تعالى عن المشركين قولهم : ﴿ تَاللَّهِ إِن كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴾ ^(٢)

(١) سورة طه : ٣٢ .

إِذْ تُسَوِّيَكُم بِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١﴾ ، فهي التسوية في المحبة والخوف والرجاء والطاعة والانقياد، لا في القدرة على الخلق والإيجاد، لأنهم كانوا يقولون بوحدانيتها في الخلق والإيجاد.

خطورة هذا الشرك :

الشرك الأكبر في غاية الخطورة فهو : يحبط العمل ، قال تعالى : ﴿ وَلَوْ أَشْرَكُوا لَحَبِطَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ (١).

وقال الله لرسوله ﷺ : ﴿ وَلَقَدْ أَوْحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكْتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ (٢).

وصاحبه خالد مخلد في نار جهنم لا يغفر الله له ، ولا يدخله الجنة ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾ (٣) ، ﴿ لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ وَقَالَ الْمَسِيحُ يَبْنِي لِي سِرَّةٌ يَلْ أَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ إِنَّهُمْ مِنْ يُشْرِكُونَ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ﴾ (٤).

أعظم جريمة وأفظع ظلم :

عن عبدالله بن مسعود رضي الله عنه قال : سألت رسول الله ﷺ أي الذنب أكبر عند الله ؟ قال : (أن تدعو لله ندأ وهو خالقك) متفق عليه (٦) ، وقال تعالى : ﴿ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ﴾ (٧) ، وقال : ﴿ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا ﴾ (٨).

(١) سورة الشعراء : ٩٧ - ٩٨ .

(٢) سورة الأنعام : ٨٨ .

(٣) سورة الزمر : ٦٥ .

(٤) سورة النساء : ٤٨ .

(٥) سورة المائدة : ٧٢ .

(٦) مشكاة المصابيح : ٢١/١ ، ورقمه : ٤٩ .

(٧) سورة لقمان : ١٣ .

(٨) سورة النساء : ٤٨ .

النوع الثاني : الشرك الأصغر :

والشرك الأصغر كيسير الرياء ، والتصنع للمخلوق ، وعدم الإخلاص لله تعالى في العبادة ، بل يعمل لحظ نفسه تارة ، ولطلب الدنيا تارة ، ولطلب المنزلة والجاه تارة ، فله من عمله نصيب ، ولغيره منه نصيب ، ويتبع هذا النوع الشرك بالله في الألفاظ كالحلف بغير الله ، وقول : ما شاء الله وشئت ، وما لي إلا الله وأنت .

وقد يكون شركاً أكبر بحسب قائله ومقصده .

وهذا النوع من الشرك : (الشرك الأصغر) وإن كان لا يُخرجُ من الملة فإن صاحبه على خطر عظيم ، ينقص من أجره شيء كثير ، وقد يحبط منه العمل ، ففي الصحيحين عن أبي موسى - رضي الله عنه - قال : جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال : الرجل يقاتل للمغنم ، والرجل يقاتل للذكر ، والرجل يقاتل ليرى مكانه ، فمن في سبيل الله ؟ فقال رسول الله ﷺ : (من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا فهو في سبيل الله) ^(١) .

وفي صحيح مسلم فيما يرويه الرسول ﷺ عن ربه : (أنا أغنى الشركاء عن الشرك ، مَنْ عمل عملاً أشرك فيه معي غيري تركته وشركه) ^(٢) .

وفي المسند أن الرسول ﷺ قال : (إن أخوف ما أخاف عليكم الشرك الأصغر) قالوا : يا رسول الله وما الشرك الأصغر ؟ قال : (الرياء) . وزاد البيهقي في شعب الإيمان : (يقول الله لهم يوم يجازي العباد بأعمالهم : اذهبوا إلى الذين كنتم تراؤون في الدنيا ، فانظروا هل تجدون عندهم جزاءً وخيراً) ^(٣) .

وفي النهي عن هذا الشرك نزل قوله تعالى : ﴿ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَادِقًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا ﴾ ^(٤) .

(١) رواه البخاري : ٢٨/٦ . ورقمه : ٢٨١ . ورواه مسلم : ١٥١٢/٣ . ورقمه : ١٩٠٤ .

(٢) رواه مسلم . انظر جامع الأصول : ٥٤٥/٤ . ورقمه : ٢٦٥١ .

(٣) مشكاة المصابيح : ٦٨٧/٢ ، ورقمه : ٥٣٣٤ .

(٤) سورة الكهف : ١١٠ .

الفصل الرابع نظرة في تاريخ العقيدة

المبحث الأول: هل تطورت العقيدة عبر الزمان

يرى كثير من الباحثين الغربيين أن الإنسان لم يعرف العقيدة على ما يعرفها عليه اليوم مرة واحدة ، ولكنها ترقى ، وتطورت في فترات وقرون متعاقبة . ولا عجب أن يقول بهذا القول الباطل قوم لم يمنحهم الله كتابه الذي يحكي تاريخ العقيدة بوضوح لا لبس فيه ، إلا أن العجيب أن يذهب هذا المذهب رجال يعدون أنفسهم باحثين مسلمين .

فهذا عباس محمود العقاد يرى في كتابه (الله) ^(١) - وهو كتاب يبحث في نشأة العقيدة الإلهية - أن « الإنسان ترقى في العقائد » ، ويرى أن ترقى الإنسان في العقائد موافق تماماً لترقيه في العلوم .

ويقول « كانت عقائد الإنسان الأولى مساوية لحياته الأولى ، وكذلك كانت علومه وصناعاته ، فليس أوائل العلم والصناعة بأرقى من أوائل الأديان والعبادات ، وليس عناصر الحقيقة في واحدة منها بأوفر من عناصر الحقيقة في الأخرى » .

بل يرى أن تطور العقيدة لدى الإنسان كان أشق من تطور العلوم والصناعات ، يقول في هذا: « وينبغي أن تكون محاولات الإنسان في سبيل الدين أشق وأطول من محاولاته في سبيل العلوم والصناعات ؛ لأن حقيقة الكون الكبرى أشق مطلباً وأطول طريقاً من حقيقة هذه الأشياء المتفرقة التي يعالجها العلم تارة والصناعة تارة أخرى » .

(١) نشرته دار الهلال - القاهرة: انظر: ص: ١٠ وما بعدها .

ويرى أن الحقيقة الإلهية لم تتجل للناس مرة واحدة ، يقول: «فالرجوع إلى أصول الأديان في عصور الجاهلية الأولى لا يدلّ على بطلان الدين ، ولا على أنها تبحث عن محال ، كل ما يدلّ عليه أنّ الحقيقة الكبرى أكبر من أن تتجلى للناس كاملة في عصر واحد » .

ثم أخذ يستعرض آراء الباحثين في تاريخ العقيدة ، فمنهم من يرى أنّ السبب في نشأة العقيدة هو ضعف الإنسان بين مظاهر الكون وأعدائه من قوى الطبيعة والأحياء . . . ، وبعضهم يرى أنّ العقيدة الدينية حالة مرضية في الآحاد والجماعات ، ويرى البعض أنّ أصل العقيدة الدينية عبادة « الطوتم » ، كأن تتخذ بعض القبائل حيواناً (طوطمياً) تزعمه أباً لها . وقد يكون شجراً أو حجراً يقدسونه ، إلى آخر تلك الفروض التي قامت في أذهان الباحثين الغربيين .

ومع الأسف فقد سرت هذه النظرية^(١) إلى كثير من الكتاب ، واعتنقها جملة من الدارسين^(٢) ، والذي أوقع هؤلاء في هذا الخطأ أمور:

الأول: أنهم قدّروا أنّ الإنسان الأول خلق خلقاً ناقصاً ، غير مؤهل لأن يتلقى الحقائق العظمى كاملة ، بل إن تصوراتهم عن الإنسان الأول تجعله أقرب إلى الحيوان منه إلى الإنسان .

الثاني: أنهم ظنوا أنّ الإنسان اهتدى إلى العقيدة بنفسه بدون معلم يعلمه ، ومرشد يوضح له . فما دام الأمر كذلك فلا بد أن يترقى في معرفته بالله كما ترقى في العلوم والصناعات .

الثالث: أنهم عندما بحثوا في الأديان ليتبينوا تاريخها لم يجدوا أمامهم إلا تلك الأديان المحرفة أو الضالة ، فجعلوها ميدان بحثهم ، فأخضعوها للدراسة والتمحيص ، وأنى لهم أن يعرفوا الحقيقة من تلك الأديان التي تمثل انحراف الإنسان في فهم العقيدة .

(١) من جنح إلى القول بهذه النظرية مصطفى محمود في كتابه (الله) .
(٢) لست أدري أي عقيدة هذه التي تطورت ، أمي العقيدة اليهودية المحرفة ، أم النصرانية المبذلة ، أم عقيدة الفلاسفة . . . إن هذه العقائد لا تمثل إلا انحرافات عقائدية ، ولا تمثل العقيدة السليمة

القرآن وحده يوضح تاريخ العقيدة:

ليس هناك كتاب في الأرض يوضح تاريخ العقيدة بصدق إلا كتاب الله سبحانه وتعالى ، ففيه علم غزير في هذا الموضوع ، وعلم البشر لا يمكن أن يدرك هذا الجانب إدراكاً وافياً لأسباب:

الأول: أن ما نعرفه عن التاريخ قبل خمسة آلاف عام قليل ، أما ما نعرفه قبل عشرة آلاف عام فيعتبر أقل من القليل ، وما قبل ذلك فيعتبر مجاهيل لا يدري علم التاريخ من شأنها شيئاً ، لذا فإن كثيراً من الحقيقة ضاع بضياغ التاريخ الإنساني .

الثاني: أن الحقائق التي ورثها الإنسان اختلطت بباطل كثير ، بل ضاعت في أمواج متلاطمة في محيطات واسعة من الزيف والدجل والتحريف ، وما يدل على ذلك أن كتابة تاريخ حقيقي لشخصية أو جماعة ما في العصر الحديث تعتبر من أشق الأمور ، فكيف بتاريخ يمتد إلى فجر البشرية !؟

الثالث: أن قسماً من التاريخ المتلبس بالعقيدة لم يقع في الأرض ، بل في السماء .

لذا فإن الذي يستطيع أن يمدنا بتاريخ حقيقي لا لبس فيه هو الله - سبحانه وتعالى - ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ﴾^(١) .

(١) سورة آل عمران: ٥ .

المبحث الثاني

تاريخ العقيدة كما يرويه القرآن الكريم

أعلمنا الله سبحانه أنه خلق آدم خلقاً مستقلاً سوياً متكاملأً ، ثم نفخ فيه من روحه ، وأسكنه جنته ، وأباح له أن يأكل هو وزوجته منها كيف شاء إلا شجرة واحدة ، فأغراه عدوّه إبليس بالأكل من الشجرة ، فطاع عدوه ، وعصى ربّه ، فأهبطه الله من الجنة إلى الأرض ، وقبل الهبوط وعده الله - سبحانه - بأن ينزل عليه وعلى ذريته هداة ، كي يعرف الإنسان بربه ومنهجه وتشريعه ، ووعد المستجيبين بالهداية في الدنيا والسعادة في الآخرة :
﴿ قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنِ تَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَخَوْفُ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ (٢٨) وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿١﴾

وفي سورة طه يقول : ﴿ قَالَ اهْبِطَا مِنْهَا جَمِيعًا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَى ﴾ (١٢٣) وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَى ﴾ (١٢٤) قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا ﴾ (١٢٥) قَالَ كَذَلِكَ أَتَتْكَ آيَاتُنَا فَنَسِيَهَا وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تُنْسَى ﴾ (١٢٦)

الجيل الأول من البشرية كان على التوحيد :

هبط آدم إلى الأرض ، وأنشأ الله من ذريته أمة كانت على التوحيد الخالص كما قال تعالى : ﴿ كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً ﴾ ، أي على التوحيد والدين الحق فاختلّفوا ﴿ فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّنَ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِي مَا اخْتَلَفُوا فِيهِ ﴾ (٣) ، وفي حديث أبي أمامة أن رجلاً سأل الرسول ﷺ قال : يا رسول الله أنبي كان آدم ؟ قال : (نعم ،

(١) سورة البقرة : ٣٨ - ٣٩ .

(٢) سورة طه : ١٢٣ - ١٢٦ .

(٣) سورة البقرة : ٢١٣ .

مكلم) قال : قال : فكم بينه وبين نوح ؟ قال (عشرة قرون) رواه أبو حاتم ابن حبان في صحيحه . وقال ابن كثير : « هذا على شرط مسلم ، ولم يخرج » ^(١) .

وفي صحيح البخاري عن ابن عباس قال : (وكان بين آدم ونوح عشرة قرون كلهم على الإسلام) ^(٢) .

ومقدار القرن مائة سنة ، وعلى ذلك يكون بين آدم ونوح ألف سنة . وقد تكون المدة بينهما أكثر من ذلك ، إذ قيد ابن عباس هذه القرون العشرة بأنها كانت على الإسلام ، فلا ينبغي أن يكون بينهما قرون أخرى على غير الإسلام .

وقد يكون المراد بالقرن الجيل من الناس كما قال تعالى : ﴿ وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ ﴾ ^(٣) ، وقوله : ﴿ ثُمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا آخَرِينَ ﴾ ^{(٤)(٥)} .

أول انحراف عن العقيدة وأول رسول :

وبعد أن كان الناس أمة واحدة على التوحيد حصل الزيغ والانحراف ، وكان أول انحراف حدث هو الغلو في تعظيم الصالحين ، ورفعهم إلى مرتبة الآلهة المعبودة .

ففي صحيح البخاري من حديث ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس عند تفسير قوله تعالى : ﴿ وَقَالُوا لَا نَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ وَلَا نَذَرُنَّ وَدًّا وَلَا سُوَاعًا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا ﴾ ^(٦) . قال : « هذه أسماء رجال صالحين من قوم نوح ، فلما هلكوا أوحى الشيطان إلى قومهم أن انصبوا إلى مجالسهم التي كانوا يجلسون فيها أنصاباً وسموها بأسمائهم ، ففعلوا ، فلم تعبد ، حتى إذا هلك

(١) البداية والنهاية : ١٠١/١ .

(٢) البداية والنهاية : ١٠١/١ .

(٣) سورة الإسراء : ١٧ .

(٤) سورة المؤمنون : ٣١ .

(٥) راجع البداية والنهاية : ١٠١/١ .

(٦) سورة نوح : ٢٣ .

أولئك ، وانتسخ العلم (نسي ودرس) عبدت ،^(١) .

فهذا أول انحراف وجد في تاريخ البشرية عن التوحيد ، فأرسل الله إليهم أول رسله نوح عليه السلام مصداقاً لوعده الذي أعطاه لأبي البشر آدم بإرسال الرسل وإنزال الكتب هداية للبشرية .

والدليل على أن نوحاً كان أول رسول مبعوث حديث الشفاعة الثابت في الصحيح ، وفيه : (أن الناس يأتون بعد آدم نوحاً فيقولون له فيما يقولون : يا نوح ، أنت أول الرسل إلى الأرض ، وسماك الله عبداً شكوراً)^(٢) .

والنصوص التي بين أيدينا من كتاب ربنا تدل دلالة واضحة على أن نوحاً قد دعا إلى التوحيد الخالص ، فقد قال لقومه : ﴿ أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴾^(٣) ، وقال : ﴿ أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ أَلِيمٍ ﴾^(٤) وقال : ﴿ يَتَقَوَّمُ أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴾^(٥) .

والذين استجابوا لدعوته للتوحيد هم ضعفاء الناس ، وتنكر لها السادة والزعماء الذين يظنون في أنفسهم العقل والذكاء حيث استكبروا عن متابعة الحق : ﴿ قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرُّكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴾^(٦) والملاؤ المذكورون في الآية هم السادة والكبراء ، وقالوا له : ﴿ وَمَا نَرُّكَ أَتَّبِعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا لَنَا بَادِيً الرَّأْيِ ﴾^(٧) ؛ أي اتبعوك بدون تأمل عميق ، وتفكير ونظر ، وهذا الذي رموه به هو ما يجب أن يمدحوا به ، فإن الحق إذا ظهر لا يحتاج إلى نظر ، بل يجب اتباعه .

وتعجبوا أن يبعث الله رسولاً بشراً فقالوا : ﴿ مَا نَرُّكَ إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا ﴾^(٨) ، ﴿ فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُرِيدُ أَنْ يَفْضَلَ عَلَيْكُمْ وَلَوْ شَاءَ

(١) صحيح البخاري : ٦٦٧/٨ . ورقمه : ٤٩٢٠ .

(٢) رواه مسلم : ١٨٥/١ . ورقمه : ١٩٤ .

(٣) سورة الأعراف : ٥٩ .

(٤) سورة هود : ٢٦ .

(٥) سورة المؤمنون : ٢٣ .

(٦) سورة الأعراف : ٦٠ .

(٧) سورة هود : ٢٧ .

(٨) سورة هود : ٢٧ .

اللَّهُ لَأَنْزِلَ مَلَكًا ﴿١﴾ ، وطلبوا منه أن يطرد الضعفاء والمساكين الذين تابعوه فرفض طلبهم ﴿ وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّهُمْ مُلَقُوا رَبِّهِمْ وَلَكِنِّي أَرَىٰ نُفُوسًا مِّنْكُمْ جَاهِلُونَ ﴾ ﴿٢﴾ .

وقد تطاول الزمان وكثرت المجادلة بينه وبينهم كما قال الله تعالى : ﴿ فَلَيْتَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا ﴾ ﴿٣﴾ فدعا عليهم : ﴿ وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ لَا تَذَرْنِي عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا ﴾ ﴿٤﴾ إِنَّكَ إِن تَذَرَهُمْ يَبْضُلُوا عِبَادَكَ وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاجِرًا كَفَّارًا ﴿٥﴾ فأهلكهم الله بالطوفان : ﴿ وَقَوْمٌ نُّوحٌ لَّمَّا كَذَبُوا الرُّسُلَ أَغْرَقْنَاهُمْ ﴾ ﴿٦﴾ ، وأنجى نوحاً والمؤمنين برحمة منه ، وخلت الأرض من الظالمين ، ولم يبق فيها إلا الموحدون ، فلما انحرفوا عن التوحيد أرسل الله إليهم رسولا ﴿ ثُمَّ أَنشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا ءَاخِرِينَ ﴾ ﴿٧﴾ فَأَرْسَلْنَا فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ ﴿٨﴾ ، فدعاهم إلى توحيد الله ﴿ أِنِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَٰهٍ غَيْرُهُ ﴾ ﴿٩﴾ .

وهكذا استمرت رحمة الله وعنايته ببني آدم كلما ضلوا وزاغوا أنزل إليهم هداية يضيء لهم الظلمات : ﴿ ثُمَّ أَرْسَلْنَا نُوحًا نَذِيرًا كُلَّ مَآجَاءٍ ءَمَّةً رَسُولًا كَذَّبُوهُ فَاتَّبَعْنَا بَعْضُهُمْ بَعْضًا وَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ فَبَعَدًا لِّقَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ ﴿١٠﴾ .

هذه هي قصة البشرية الحقيقية صراع طويل بين الحق والباطل ، بين الرسل الذين يعرضون الهدى والحق ، وبين الضالين المعرضين عن التوحيد المتمسكين بما ألفوا عليه الآباء والأجداد ، وبأهوائهم ومعتقداتهم الباطلة : ﴿ أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبُوءُ الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ قَوْمٌ نُوحٍ وَعَادٌ وَثَمُودٌ وَالَّذِينَ مِن بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ وَقَالُوا إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ وَإِنَّا لَفِي شَكٍّ مِّمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ مُرِيبٍ ﴾ ﴿١١﴾ قَالَتْ رُسُلُهُمْ أَفِى اللَّهِ شَكٌّ فَاطِرِ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ يَدْعُوكُمْ لِيَغْفِرَ لَكُمْ مِّنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُؤَخِّرَكُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ

(١) سورة المؤمنون : ٢٤ .

(٢) سورة هود : ٢٩ .

(٣) سورة العنكبوت : ١٤ .

(٤) سورة نوح : ٢٦ - ٢٧ .

(٥) سورة الفرقان : ٣٧ .

(٦) سورة المؤمنون : ٣١ - ٣٢ .

(٧) سورة المؤمنون : ٣٢ .

(٨) سورة المؤمنون : ٤٤ .

مُسَمًّى قَالُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلَنَا تُرِيدُونَ أَنْ تَصُدُّونَا عَمَّا كَانَتْ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا فَأَتُونَا بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ ﴿١﴾ .

وبالتأمل في دعوة الرسل التي عرضها القرآن تتبين لنا الحقائق التالية:
الأولى: أن الله خلق الإنسان منذ البداية خلقاً سوياً مكتملاً لغاية محددة، هي عبادته ، وأنه خلقه مؤهلاً لذلك .

الثانية: أنه عرفه على نفسه منذ البداية ، ولم يتركه لفكره يتعرف على ربه بطريق التفكير والتأمل ، بل أرسل إليه رسلاً ، وقد كان هؤلاء الرسل من الكثرة بحيث إنهم بلغوا البشرية كلها ﴿ وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ ﴾^(٢) .

لذا فإننا لا نعلم أسماء جميع الرسل الذين أرسلهم الله ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ مِنْهُمْ مَنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ ﴾^(٣) .

ومما يدل على ذلك أن الأمم المكذبة في يوم القيامة تقر وتعتز بتبليغ الرسل لها دعوة الله قوله تعالى: ﴿ كَلَّمَآ أَلْقَى فِيهَا فَوْجٌ سَأَلَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ ﴾^(٤) قَالُوا بَلَى قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ فَكَذَّبْنَا وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ كَبِيرٍ ﴿٥﴾ .

وما هذا التابع في إرسال الرسل على مدار التاريخ إلا رحمة من الله بعباده ، ووفاء بوعده الذي وعد به آدم أبا البشرية ، وإعذاراً منه لخلقهم : ﴿ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ ﴾^(٦) ﴿ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا ﴾^(٧) .

الثالثة: دعوة الرسل واحدة ، فأصل دعوتهم جميعاً ولبها التوحيد ، بتعريف الناس على ربهم ومعبودهم ، وبيان الطريقة التي يعبدونه بها .
الرابعة: أن دين الرسل جميعاً الإسلام لا دين لهم سواه: ﴿ وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾^(٨) فنوح يقول: ﴿ وَأُمِرْتُ أَنْ

(١) سورة إبراهيم: ٩ - ١٠ .

(٢) سورة فاطر: ٢٤ .

(٣) سورة غافر: ٧٨ .

(٤) سورة الملك: ٨ - ٩ .

(٥) سورة النساء: ١٦٥ .

(٦) سورة الإسراء: ١٥ .

(٧) سورة آل عمران: ٨٥ .

أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ﴿١﴾. وقال الله عن التوراة: ﴿يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا﴾ ﴿٢﴾، وقال موسى لقومه: ﴿إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مُسْلِمِينَ﴾ ﴿٣﴾، وأمر الله خليله إبراهيم بالإسلام، فقال: ﴿أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿٤﴾، ﴿وَوَصَّى بِهَا إِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ يَبْنِي إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمُ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ ﴿٥﴾.

وعندما سأل يعقوب بنيه عن معبودهم من بعده ﴿قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِلَهًا وَاحِدًا وَنَحْنُ لَكَ مُسْلِمُونَ﴾ ﴿٦﴾، ومملكة سبأ قالت: ﴿رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي وَأَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ ﴿٧﴾، ويوسف كان من دعائه: ﴿تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ﴾ ﴿٨﴾، والرسول ﷺ يقول: (والأنبياء إخوة العلات أمهاتهم شتى ودينهم واحد) (٩) (١٠).

وهذا التنوع الذي نراه في الشرائع لا يدل على أن دينهم كان مختلفاً؛ لأن الله قد يشرع أمراً لحكمة، ثم يشرع أمراً آخر في وقت آخر لحكمة أخرى، بل قد يكون هذا في الشريعة الواحدة، كما شرع الله في بداية الأمر الاتجاه إلى بيت المقدس في الصلاة، ثم نسخ ذلك بأن أمر بالتوجه إلى البيت الحرام، فكان الإسلام أولاً التوجه إلى القدس، ثم أصبح التوجه إلى الكعبة، وكذلك شرائع الأنبياء، فالمتأخر ينسخ المتقدم، وأصبحت الشريعة المنزلة على محمد ﷺ هي الشريعة الخاتمة الناسخة لما قبلها من الشرائع.

الخامسة: ليس الترقى في الاعتقاد عبر القرون هو السبب في الشرك

(١) سورة يونس: ٧٢.

(٢) سورة المائدة: ٤٤.

(٣) سورة يونس: ٨٤.

(٤) سورة البقرة: ١٣١.

(٥) سورة البقرة: ١٣٢.

(٦) سورة البقرة: ١٣٣.

(٧) سورة النمل: ٤٤.

(٨) سورة يوسف: ١٠١.

(٩) رواه البخاري: ٤٧٨/٦، ورقمه: ٣٤٤٣.

(١٠) إخوة العلات هم الاخوة لأب، أبوهم واحد وأمهم مختلفة، وكذلك الأنبياء دينهم واحد وشرائعهم مختلفة.

واتخاذ معبودات من دون الله كما ذهب إليه (العقاد) والذين تابعهم من الغربيين ، بل سببه انحراف أتباع الرسل عما جاءت به الرسل ، وتركهم ما جاءت به الرسل ﴿ وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا ﴾ ^(١) ، واتباعهم الظن والهوى وتركهم الهدى : ﴿ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمْ الْهُدَى ﴾ ^(٢) ، ﴿ وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ ﴾ ^(٣) .

وقال في اليهود : ﴿ فِيمَا نَقُضُهُمْ مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ ﴾ ^(٤) ، وقال في النصاري ﴿ وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَرْنَا أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ فَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ فَأَغْرَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ ﴾ ^(٥) ، وقال فيهم مبينا انحرافهم عن التوحيد الذي أمروا به ﴿ اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ ^(٦) .

لذا فإن الرسل يتبرؤون من الذين انحرفوا عن منهجهم ﴿ وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَسْعَى ابْنُ مَرْيَمَ ءَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأُخِي إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالَ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقٍّ إِنْ كُنْتُ قُلْتُهُ فَقَدْ عَلِمْتُمْ تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ﴾ ^(٧) مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ ﴾ ^(٨) .

(١) سورة طه : ١٢٤ .

(٢) سورة النجم : ٢٣ .

(٣) سورة المائدة : ٧٧ .

(٤) سورة المائدة : ١٣ .

(٥) سورة المائدة : ١٤ .

(٦) سورة التوبة : ٣١ .

(٧) سورة المائدة : ١١٦ - ١١٧ .

الفصل الخامس

تصورات الأمم الضالة للمعبود

لا نريد من وراء هذا البحث في هذا الموضوع أن نؤرخ للجانب المنحرف في العقيدة ، فذلك ليس في مكنة الباحث لكثرة أنواع الانحراف ، وما الفائدة من التأريخ للجانب المظلم والكفر ملة واحد ! إنما مرادنا من وراء ذلك أن ندرك شيئاً مما وقعت فيه الأمم ، كي نعلم القيمة العظيمة التي تمتاز بها العقيدة الإسلامية .

إنّ الذين يدركون الباطل ويعرفونه هم أقدر على معرفة الحقّ إذا اعتنقوه ، وإنّ الذين يتبعون الإسلام ولا يعلمون الجانب المقابل له ، وهو الباطل يخشى عليهم من الانزلاق في طرق الباطل ، وصدق عمر بن الخطاب حيث يقول : « توشك أن تنقض عرى الإسلام عروة عروة إذا نشأ في الإسلام من لا يعرف الجاهلية » ، ولا شك أنّ الذي يعرف ظلام الليل أقدر على معرفة ضوء النهار ، والصحة تاج على رؤوس الأصحاء لا يراه إلا المرضى .

وقد أدرك هذه الحقيقة سيد قطب حيث يقول : « الإنسان لا يدرك ضرورة هذه الرسالة ، وضرورة هذا الانفكاك عن الضلالات التي كانت البشرية تائهة في ظلماتها ، وضرورة الاستقرار على يقين واضح في أمر العقيدة ... حتى يطلع على ضخامة ذلك الركام ، وحتى يرتاد ذلك التيه ، من العقائد والتصورات ، والفلسفات والأساطير ، والأفكار والأوهام ، والشعائر والتقاليد ، والأوضاع والأحوال ، التي جاء الإسلام فوجدها ترين على الضمير البشري في كل مكان ، حتى يدرك حقيقة البلبلة والتخليط والتعقيد التي كانت تتخبط فيها بقايا العقائد السماوية التي دخلها التحريف والتأويل ، والإضافات البشرية إلى المصادر الإلهية والتي التبست بالفلسفات والوثنيات والأساطير » .

ونكتفي بثلاثة نماذج : واحد منها يمثل عقيدة دولة من الدول التي يعدها الناس متمدنة في القديم . والثاني انحراف أهل ديانة سماوية عن الحق . والثالث الوثنية العربية قبل عهد الرسول ﷺ .

المبحث الأول

الرب عند اليونان^(١)

يعد الباحثون اليونان من الأمم المتحضرة في القديم ، فلننظر إلى عقيدة هذه الأمة الضالة . يزعمون أنّ « جوييتر » هو ربّ الأرباب عندهم ، وكانت صورته عندهم أقرب إلى صورة الشيطان منها إلى صورة الأرباب المنزهين ، فقد كان حقوداً لدوداً مشغولاً بشهوات الطعام والغرام ، لا يبالي من شؤون الأرباب والمخلوقات إلا ما يعينه على حفظ سلطانه والتمادي في طغيانه ، وكان يغضب على « أسقولا ب » إله الطب ، لأنّه يداوي المرضى ، فيحرمه جباية الضريبة على أرواح الموتى الذين ينتقلون من ظهر الأرض إلى باطن الهاوية .

ويزعمون أنه كان يغضب على « برومثيوس » إله المعرفة والصناعة ، لأنّه يعلم الإنسان أن يستخدم الثّار في الصناعة ، وأن يتخذ من المعرفة قوة تضارع قوة الأرباب ، وقد حكم عليه بالعقاب الدائم ، فلم يقنع بموته ولا بإقصائه عن حظيرة الآلهة ، بل تفنّن في اختراع ألوان العذاب له ، فقيّده إلى جبل سحيق ، وأرسل عليه جوارح الطير تنهش كبده طوال النهار ، حتى إذا جنّ الليل عادت سليمة في بدنه ، لتعود الجوارح إلى نهشها بعد مطلع الشمس . . . ، ولا يزال هكذا دواليك في العذاب الدائم مردود الشفاعة مرفوض الدعاء .

وما تخيله الشاعر الوثني الفيلسوف « هزيود » عن علة غضب الإله على « برومثيوس » : أنّه قسم له نصيبه من الطعام في وليمة الأرباب ، فأكثر فيه من العظام ، وأقل فيه من اللحوم والشحوم ، فاعتقد «جوييتر» أنه تعالى عليه بمعرفته وحكمته وفطنته ، لأنه اشتهر بين الآلهة بمعرفة وافرة وفطنة نافذة لم يشتهر بها الإله الكبير .

وقد اجتهد (هزيود) الشاعر الفيلسوف قصارى اجتهاده في تنزيه

(١) حقائق الإسلام وأباطيل خصومه .

«جوبيتر» وتصويره للناس في صورة القداسة والعظمة ، تناسب صورة الإله المعبود بعد ارتقاء العبادة شيئاً ما في ديانة اليونان الأقدمين .

ومع ذلك فإن الباحثين اليونانيين يتحدثون عن « جوبيتر » أنه كان يخادع زوجته « هيرة » ويرسل إله الغمام لمدارة الشمس في مطلعها حذراً من هبوب زوجته الغيرى عليه مع مطلع النهار ومفاجأته بين عشيقاته على عرش « الأولب » .

وحدث مرة أنها فاجأته وهو يقبل ساقيه « جانيميد » راعي الضأن الجميل الذي لمح في الخلاء ، فاخطفه ، وصعد به إلى السماء... ، فلم يتصل « جوبيتر » من تهمة الشغف بساقيه ، ومضى يسوغ مسلكه لزوجته بما جهلته من لذة الجمع بين رحيق الكأس ورحيق الشفاء .

هذا نموذج للعقيدة الشركية الضالة صنعتها الخرافة والوهم ، فغدت أساطير. إن الآلهة عند اليونان آلهة متعددة تتصارع وتتقاتل ، ويعذب بعضها بعضاً ، وهي كالشجر تأكل وتشرب ، وتتزوج ، ويخون الإله زوجته ، ويلوط ويبرر خطاه ، فكيف يكون أثر هذه العقيدة في نفوس معتنقيها ؟ وكيف يكون أثرها في سلوكهم أفراداً ومجتمعات ؟ وأي قيم تقرها هذه العقيدة الشركية الضالة المنحرفة ؟

البحث الثاني

الإله عند اليهود^(١)

حفلت ديانة بني إسرائيل - اليهودية - بالتصورات الوثنية وباللوثة القومية على السواء ، فبنو إسرائيل - وهو يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم عليهما السلام - جاءتهم رسلهم ، وفي أولهم اسرائيل ، بالتوحيد الخالص الذي علمهم إياه أبوهم إبراهيم ، ثم جاءهم نبиеم الأكبر موسى عليه السلام بدعوة التوحيد أيضاً مع الشريعة الموسوية المبنية على أساسه ، ولكنهم انحرفوا على مدى الزمن ، وهبطوا في تصوراتهم إلى مستوى الوثنيات ، وأثبتوا في كتبهم (المقدسة) وفي صلب التوراة أساطير وتصورات عن الله - سبحانه - لا ترتفع عن أخط التصورات الوثنية للإغريق وغيرهم من الوثنيين الذين لم يتلقوا رسالة سماوية ، ولا كان لهم من عند الله كتاب .

ولقد كانت عقيدة التوحيد التي أنزلها الله على إبراهيم عقيدة خالصة ناصعة شاملة متكاملة واجه بها الوثنية مواجهة حاسمة كما صورها القرآن الكريم ، ووصى بها إبراهيم بنيه كما أوصى بها يعقوب بنيه قبل أن يموت : ﴿ وَأَتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ إِبْرَاهِيمَ ﴾ (٦٩) إِذْ قَالَ لِأَبْنَيْهِ وَقَوْمِهِ مَا تَعْبُدُونَ ﴿٧٠﴾ قَالُوا نَعْبُدُ أَصْنَامًا فَنَظَّلُهَا عَنكَفَيْنِ ﴿٧١﴾ قَالَ هَلْ يَسْمَعُونَكَ إِذْ تَدْعُونَ ﴿٧٢﴾ أَوْ يَنفَعُونَكَ أَوْ يَضُرُّونَ ﴿٧٣﴾ قَالُوا بَلْ وَجَدْنَا آبَاءَنَا كَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ﴿٧٤﴾ قَالَ أَفَرَأَيْتُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ ﴿٧٥﴾ أَنْتُمْ وَأَبَاؤُكُمْ الْأَقْدَمُونَ ﴿٧٦﴾ فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِّي إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴿٧٧﴾ الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ ﴿٧٨﴾ وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ ﴿٧٩﴾ وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ ﴿٨٠﴾ وَالَّذِي يُمِيتُنِي ثُمَّ يُحْيِينِ ﴿٨١﴾ وَالَّذِي أَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لِي خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ ﴿٨٢﴾ رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا وَالْحَقِّقْ بِالصِّدْقِ وَأَجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ ﴿٨٣﴾ (٢)

(١) خصائص التصور الإسلامي ، لسيد قطب بتصرف يسير ... ص ١١ .

(٢) سورة الشعراء : ٦٩ - ٨٤ .

﴿وَمَنْ يَرْغَبْ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مِنْ سَفِهَةِ نَفْسِهِ وَلَقَدْ أَصْطَقَيْنَهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ﴾ إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْ قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٣١﴾ وَوَصَّى بِهَا إِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ يَتَّى إِنَّ اللَّهَ أَصْطَفَى لَكُمْ الَّذِينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿١٣٢﴾ أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبُ الْمَوْتَ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَاللَّهُ ءَابَاؤُكُمْ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِلَهًُا وَاحِدًا وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴿١٣٣﴾

ومن هذا التوحيد الخالص وهذه العقيدة الناصعة وهذا الاعتقاد في الآخرة انتكس الأحفاد ، وظلوا في انتكاستهم حتى جاءهم موسى عليه السلام بعقيدة التوحيد والتنزيه من جديد ، ولكنهم لم يستقيموا عليها ، بل انحرفوا عنها .

ولقد بدأ انحرافهم وموسى عليه السلام بين أظهرهم ، من ذلك عبادتهم للعجل الذي صنعه لهم السامري من الذهب الذي حملوه معهم من حلي نساء المصريين ﴿قَالُوا مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلِكِنَا وَلَكِنَّا حَمَلْنَا أَوْزَارًا مِنْ زِينَةِ الْقَوْمِ فَقَذَفْنَاهَا فَكَذَلِكَ أَلْقَى السَّامِرِيُّ﴾ فَأَخْرَجَ لَهُمْ عَجَلًا جَسَدًا لَهُ خُورٌ فَقَالُوا هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَى فَنَسِيَ ﴿١٣٤﴾

وقبل ذلك طلبوا من موسى - عليه السلام - أن يقيم لهم صنماً يعبدونه: ﴿وَجَوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَءِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَوْا عَلَى قَوْمٍ يَعْكُمُونَ عَلَى أَصْنَانٍ لَهُمْ قَالُوا يَمُوسَى اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُمْ ءِلَٰهَةٌ قَالِ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ﴾ (١٣٥)

وحكى القرآن الكثير عن انحرافهم وسوء تصورهم لله - سبحانه - وشركهم ووثنتهم ، فنسبوا لله الولد ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عِزَّى ابْنُ اللَّهِ﴾ (١٣٦) ونعتوه - سبحانه - بالبخل والفقر: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ﴾ (١٣٧)، ﴿لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ

(١) سورة البقرة: ١٣٠ - ١٣٣ .

(٢) سورة طه: ٨٧ - ٨٨ .

(٣) سورة الأعراف: ١٣٨ .

(٤) سورة التوبة: ٣٠ .

(٥) سورة المائدة: ٦٤ .

الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا وَقَتْلَهُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ (١).

ومن لؤثة القومية واعتقادهم أن إلههم قومي ، لا يحاسبهم بقانون الأخلاق إلا في سلوك بعضهم مع بعض ، أما الغرباء (غير اليهود) فهو لا يحاسبهم على سلوك معيب بهم .

من هذه اللؤثة كان قولهم الذي حكاه القرآن الكريم : ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأَمَّنْهُ بِدِينَارٍ لَا يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ إِلَّا مَا دُمْتَ عَلَيْهِ قَائِمًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيَّتِ نَسِيلٌ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ (٢) ، وقد تضمنت كتبهم المحرفة أوصافاً لإلههم لا ترتفع كثيراً على أوصاف الإغريق في وثنياتهم لألهتهم .

جاء في الإصحاح الثالث من سفر التكوين : « بعد ارتكاب آدم لخطيئة الأكل من الشجرة (وهي كما يقول كاتب الإصحاح شجرة معرفة الخير والشر) وسمعا صوت الرب الإله ماشياً في الجنة عند هبوب ريح النهار ، فاختبأ آدم وامراته من وجه الرب الإله في وسط الجنة ، فنادى الرب الإله آدم ، وقال له : أين أنت ؟ فقال سمعت صوتك في الجنة ، فخشيتك ، لأنني عريان ، فاختبأت ، فقال : من أعلمك أنك عريان ؟ هل أكلت من الشجرة التي أوصيتك ألا تأكل منها؟ .

وقال الرب الإله : هوذا الإنسان صار كواحد منا عارفاً للخير والشر ، والآن لعله يمد يده ، ويأخذ من شجرة الحياة أيضاً ، أو يأكل ويحيا إلى الأبد ، فأخرجه الرب الإله من جنة عدن ، ليعمل في الأرض التي أخذ منها ، فطرد الإنسان وأقام شرقي جنة عدن الكروبيم ، ولهيب سيف متقلب لحراسة شجرة الحياة » .

واضح ما في هذه النقول من وصف الله - سبحانه - بالجهل ، وأنه لا يدري أين آدم حتى عرفه هو ، وأنه كالبشر يتمشى كما يتمشى البشر ، وأن

(١) سورة آل عمران : ١٨١ .

(٢) سورة آل عمران : ٧٥ .

السبب في إخراج آدم من الجنة ليس هو معصية آدم لربه كما وضعه القرآن، وإنما هو خوف الله تعالى من أن يأكل الإنسان من شجرة الحياة فيكون من الخالدين ! وأن الله لم يُعَرِّف الإنسان الخير والشر ، وإنما علم ذلك عندما أكل من الشجرة ، وكل ذلك كذب وافتراء على الله سبحانه وتعالى .

ويفهم من كلامهم أن حياة الله التي لا آخر لها إنما كانت بسبب أكله من شجرة الحياة - سبحانه - عما يقولون .

وكما نسبوا إلى الله - سبحانه - الجهل نسبوا إليه الحزن والندم على فعله ، فهم يذكرون أنه حزن على خلق الإنسان لما كثر شره وفساده في عهد نوح: « ورأى الرب أن شرّ الإنسان قد كثر في الأرض، وأن كل تصور أفكار قلبه إنما هو شرير كل يوم ، فحزن الرب أنه عمل الإنسان في الأرض ، وتأسف في قلبه ، فقال الرب: أمحو عن وجه الأرض الإنسان الذي خلقتة . الإنسان مع بهائم ودبابات وطيور السماء ، لأنني حزنت أنني عملتهم ، وأما نوح فوجد نعمة في عيني الرب .

واستمع إلى هذه الخرافة التي وردت في الإصحاح الحادي عشر من سفر التكوين: « بعدما عمرت الأرض بذرية نوح ، وكانت كلها لساناً واحداً ولغة واحدة ، وحدث في ارتحالهم شرقاً أنهم وجدوا نعمة في أرض شنعار، وسكنوا هناك ، وقال بعضهم لبعض: هلم نصنع لبناً ونشويه شيئاً ، فكان لهم اللبن مكان الحجر ، وكان لهم الحجر مكان الطين ، وقالوا: هلم نبني لأنفسنا مدينة وبرجاً رأسه في السماء ونصنع اسماً ، لئلا تتبدد على وجه كل الأرض .

فنزل الرب لينظر المدينة والبرج اللذين كان بنو آدم يبنونها ، وقال الرب: هوذا شعب واحد ، ولسان واحد لجميعهم وهذا ابتداؤهم بالعمل ، والآن لا يمتنع عليهم كل ما ينوون أن يعملوه . هلم ننزل ونبلبل هناك لسانهم ، حتى لا يسمع بعضهم لسان بعض ، فبددهم الرب من هناك على وجه كل الأرض ، فكفوا عن بنيان المدينة ، لذلك دعي اسمها بابل ، لأن الرب هناك بلبل لسان كل الأرض ، ومن هناك بددهم الرب على وجه الأرض».

أي خرافة هذه التي تزور الحقيقة ، وتكاد تمحو معالمها ! ، وأي إله هذا الذي ترسمه هذه الخرافة ؟ هذا الإله الذي يخاف البشر ، ويخاف تكتلهم واجتماعهم ، فإذا به يحاربهم قبل أن تجتمع كلمتهم ، ويصلب عودهم ، ويشتتهم في أقطار الأرض بعد أن يلبس الستهم .

ونسب اليهود إلى الله فعل الشر ، كما نسبوا إليه الندم على ما فعل ، ففي سفر صموئيل الثاني ، الإصحاح الرابع والعشرون : « فجاء الربّ وباء في إسرائيل من الصباح إلى الميعاد ، فمات من الشعب من دان إلى بئر السبع سبعون ألف رجل ، وبسط الملاك يده على أورشليم ليهلكها ، فندم الرب على الشر . فقال للملاك المهلك الشعب : كفى الآن ، رويدك » .

فإذا تركنا ما حكاه القرآن عن ضلالة اليهود في وصفهم لربهم ، وما في التوراة من تحريف وزيف ونظرنا في (التلمود) وهو الكتاب الذي سطره علماء اليهود وحاحاماتهم ، وله من الأهمية في نظرهم فوق ما للتوراة ، لو نظرنا فيه لهاننا ذلك الضلال الذي وقع فيه اليهود لا في العقيدة فحسب ، بل في شتى مناحي الشريعة .

وساكتفي بأن أنقل من كتاب « الكنز المرصود في قواعد التلمود » ما يتعلق بالعزة الإلهية ، فمن ذلك أن الله عندهم يحتاج إلى أن يقرأ ويتعلم ، كما أنه يهزل ويلعب سبحانه وتعالى ، فقد ورد في تلمودهم « أن النهار اثنتا عشرة ساعة : في الثلاثة الأولى منها يجلس ويطالع الشريعة ، وفي الثلاثة الثانية يحكم ، وفي الثلاثة الثالثة يطعم العالم ، وفي الثلاثة الأخيرة يجلس ويلعب مع الحوت ملك الأسماك » .

واسمع ما هو أدهى وأعظم : « أنه لا شغل لله غير تعلمه التلمود مع الملائكة » ، وليس الملائكة فقط ، بل مع (أسمودية) ملك الشياطين في مدرسة السماء .

وما الحوت الذي يلعب معه الرب ؟ إنه حوت كبير جداً يمكن أن يدخل في حلقة سمكة طولها ثلاثمائة فرسخ بدون أن تضايقه ، وبما أن له هذا الحجم فإن الله خاف إذا ما تناسل أن يهلك الدنيا ، ولذا فإنه رأى أن

يحرمه زوجته ، لأنه لو لم يفعل ذلك لامتلات الدنيا وحوشاً أهلكت من فيها ، ولذلك حبس الله الذكر بقوته الإلهية ، وقتل الأنثى وملحها وأعدّها لطعام المؤمنين في الفردوس .

ويضيفون الى هذه الخرافات التي أصبحت عقائد لهم أن: « الله لم يلعب مع الخوت بعد هدم الهيكل ، ولم يمل بعد هدم الهيكل إلى الرقص مع حواء بعدما زينها بملابسها ، وعقص لها شعرها » .

تباً لهم وبعدا ، إنهم يضاهنون قول الذين كفروا من قبل ، قول الأمم الضالة المشركة ، فاللههم حسب تصورهم لا يختلف عن البشر ، يفكر تفكيرهم ، ويفعل فعلهم ، يلعب ، ويرقص ، ويحزن ، ويبكي ، على ماذا ؟ على هدم هيكل اليهود الذي بناه لهم سليمان .

والهيكل يرمز إلى مجد اليهود ، وقد جعلوا الله من ذلك التاريخ الذي هدم فيه الهيكل إلى اليوم يبكي ثلاثة أرباع الليل يزار كالأسد قائلاً: « تباً لي لأنني صرحت بخراب بيتي وإحراق الهيكل ونهب أولادي » .

بل يغالون في التحريف والتدجيل ، فيقولون: إن الله تضاءلت ذاته - سبحانه وتعالى - عما يقولون علواً عظيماً - بسبب حزنه على خراب الهيكل « وشغل الله مساحة أربع سموات بعد أن كان ملء السموات والأرض في جميع الأزمان » .

ويصفون العلي المجيد بأنه يحقر نفسه - سبحانه - عندما يمجّده عباده - ويقصدون بهم اليهود طبعاً - « ولما يسمع البارئ - تعالى - تمجيد الناس له ، يطرق رأسه ويقول: ما أسعد الملك الذي يمدح ويسجل مع استحقاقه لذلك ، ولكن لا يستحق شيئاً من المدح الأب الذي يترك أولاده في الشقاء » .

قاتلهم الله أنى يؤفكون .

ومما افتروه على ربّ العزة - جلّ وتقدّس عما يقولون - أنه يلطم ويبكي ، وتتساقط دموعه ، كل ذلك على شقاء اليهود وما حلّ بهم . « يتندم الله على تركه اليهود في حالة التعاسة ، حتى إنه يلطم ويبكي كل يوم ، فتسقط

من عينه دمعتان في البحر ، فيسمع دويهما من بدء العالم إلى أقصاه ،
وتضطرب المياه ، وترتجف الأرض في أغلب الأحيان ، فتحصل الزلازل .
وينسبون إليه الخطأ والاعتراف بالذنب ، والتكفير عن الذنب ، فيزعمون
كذباً وزوراً أن القمر خطأ الله سبحانه ، وقال للرب - سبحانه - عما يقولون :
« أخطأت حيث خلقتني أصغر من الشمس ، فأدعن الله لذلك ، واعترف
بخطئه ، وقال : اذبحوا لي ذبيحة أكفر بها عن ذنبي ، لأنني خلقت القمر
أصغر من الشمس » ولا أدري كيف ساغ أن يزعموا أن الله يكفر ، وترى
لمن يكفر !؟

إن العقول التي تفترى هذا الافتراء سخيفة سخافة كبيرة ، وإن العقول
التي تؤمن بهذه السخافة وتصدقها لا تقل عنها سخافة ، والحمد لله الذي
هدانا للحق والنور المبين .

ومن جملة سخافاتهم التي هي عقائد عندهم « أن الله يستولي عليه
الطيش ، كما حصل ذلك منه يوم غضب على بني إسرائيل ، وحلف
بحرمانهم من الحياة الأبدية ، ولكنه ندم على ذلك بعد ذهاب الطيش منه ،
ولم ينفذ ذلك اليمين ، لأنه فعَلَ ضد العدالة » .

ولم يقف الأمر عند كونه يحلف ، ويحلف جهلاً وطيشاً ، ويظلم ويكفر ،
بل زعموا أنه يحتاج إلى التكفير عن يمينه ، فقد جاء في تلمودهم « إن الله
إذا حلف ميميناً غير قانونية احتاج إلى من يحلله من يمينه ، وقد سمع أحد
العقلاء من الإسرائيليين أن الله تعالى يقول : من يحللي من اليمين التي
أقسمت بها ؟ ولما علم باقي الحاخامات أنه لم يحلله منها اعتبروه حماراً ،
لأنه لم يحلل الله من يمينه ، ولذلك نصبوا ملكاً بين السماء والأرض اسمه
(مي) لتحليل الله من أيمانه ونذوره عند اللزوم » ^(١) .

هذه نماذج من العقيدة اليهودية المحرفة المزيفة التي تشكل قاعدة دينهم ،
وهي لا تقل في انحطاطها عن أساطير الإغريق والوثنيين في آلهتهم .

(١) هذا قليل من كثير مما سطرته أيدي اليهود في (تلمودهم) .

المبحث الثالث

انحراف العرب عن التوحيد

كان العرب على دين التوحيد دين أبيهم إبراهيم عليه السلام ، واستمروا على ذلك إلى ما قبل البعثة بأربعمائة سنة حيث ظهر فيهم رئيس مسموع الكلمة مطاع لا يخالف ، فغير دينهم ، ذلك هو عمرو بن عامر الخزاعي .

ففي صحيح البخاري عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال: (رأيت عمرو بن عامر الخزاعي يجر قصبه في النار ، كان أول من سيب السوائب)^(١) ، وفي صحيح البخاري أيضاً عن عائشة عن النبي ﷺ قال: (رأيت جهنم يحطم بعضها بعضاً ، ورأيت عمراً يجر قصبه ، وهو أول من سيب السوائب)^(٢) .

فعمرو هذا غير دين العرب بدعوتهم لعبادة الأصنام ، وباستحداث بدع في دين الله تعالى ، أحلّ فيها وحرّم بهواه ، ومن ذلك ما ذكره الله في كتابه: ﴿ مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَكَثُرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴾^(٣) .

وتختلف الروايات في الكيفية التي نشر عمرو بها الأصنام في الجزيرة العربية ، فمن قائل إنّ عمراً كان له رثي من الجن هو الذي دله على

(١) رواه البخاري: ٢٨٣/٨ . ورقمه: ٤٦٢٣ .

(٢) رواه البخاري في صحيحه: ٢٨٣/٨ . ورقمه: ٤٦٢٤ .

(٣) سورة المائدة: ١٠٣ .

(٤) البحيرة: الناقة تبحر أذنّها ، أي تشق ثم ترسل ، وتكون هذه علامة تعرفها العرب ، فلا يركبها أحد ولا يحملون عليها ، يفعلون بها ذلك إذا ولدت خمس بطون آخرها ذكر . والسائبة: أن يتذر الرجل إذا حدث أمر ما يحبه أن يسبب ناقةً وتجعل كالبحيرة في عدم الانتفاع بها .

والوصيلة: كانت العرب إذا ولدت الناقة أنثى لهم ، وإذا ولدت ذكراً لألهمتها ، وإذا ولدتهما قالوا: وصلت أخاها فيحرم ذبح الذكر .

والحام: الفحل يحمل من ظهره عشرة أبطن ، فيحرم ذبحه وظهره ، ولا يمنع من مرعى ولا ماء . وهم إنما يفعلون هذا بالأنعام تقريباً بذلك إلى طواغيتهم .

الأصنام التي كانت مدفونة منذ عهد نوح ، وكان قوم نوح يعبدونها ، فاستخرجها عمرو ، ووزعها في العرب ، وقيل : إنه جاء بالأصنام من بلاد الشام ، عندما رآهم يعبدونها فطلب منهم صنماً ، فأعطوه واحداً نصبه بمكة^(١) .

والسبب في أن العرب تابعت عمرو بن لحي أنه كان ذا مكانة فيهم ، فقد كان سيد خزاعة في حال غلبتها على مكة وعلى البيت بعد أن نفت قبيلة جرهم من مكة ، وكانت العرب قد جعلته رباً ، لا يتدع بدعة إلا اتخذوها شرعة ، لأنه كان يطعم الناس ويكسوهم في الموسم ، فربما نحر في الموسم عشرة آلاف بدنة ، وكسا عشرة آلاف حلة^(٢) .

ويقال : إن عمراً هذا هو الذي دعا الناس إلى عبادة اللات ، وكان رجلاً يلت السوق للحاج بالطائف على صخرة هناك ، فلما مات زعم عمرو بن لحي أنه لم يميت ، وأنه دخل في الصخرة التي يلت عليها ، وأمرهم بعبادتها .

ومما يذكر عنه أيضاً أنه هو الذي غير التلبية التي كانت تعلن التوحيد لله وحده ، فقد كانت التلبية من عهد إبراهيم عليه السلام (لبيك اللهم لبيك ، لبيك لا شريك لك لبيك) واستمر الحال حتى كان عمرو بن عامر ، فبينما هو يطوف بالكعبة يلبي تمثل له الشيطان في صورة شيخ يلبي معه ، فقال : (لبيك لا شريك لك) ، فقال الشيخ : إلا شريكاً هو لك ، فأنكر هذا عمرو ، فقال : ما هذا ؟ فقال الشيخ : قل تملكه وما ملك ، فإنه لا بأس بهذا ، فقالها عمرو ، فدانت بها العرب .

(١) راجع : السيرة النبوية ، لابن هشام : ١٢١/١ .

(٢) البداية والنهاية : ١٨٧/٢ .

بداية الانحراف:

ويذكر لنا ابن إسحاق كيف كانت بداية الانحراف عند العرب من نسل إسماعيل عليه السلام في عبادتهم الأحجار ، فقد كان « أول أمرهم أنهم كانوا يعظمون الحرم ، فلا يرتحلون منه حتى كثروا وضاق بهم ، فأخذوا يرتحلون عنه طالبين السعة والفسح في البلاد ، فكان لا يظعن ظاعن منهم عن الحرم إلى غيره إلا حمل معه حجراً من حجارة الحرم تعظيماً له ، فحيث ما نزلوا وضعوه ، فطافوا به كطوافهم بالكعبة ، ثم أدى بهم ذلك إلى عبادة هذه الأحجار ، ثم كانوا يعبدون ما استحسنا من الحجارة »^(١).

وانظر إلى ما صار إليه أمرهم وحالهم: عن أبي رجاء العطاردي قال: «كنا نعبد الحجر في الجاهلية ، فإذا وجدنا حجراً أحسن منه نلقي ذلك وناخذه ، فإذا لم نجد حجراً جمعنا حثية من تراب ، ثم جئنا بغنم فحلبنا عليه ثم طفنا به » . ومن عجائب أمر الجاهلية أن الرجل منهم كان إذا سافر حمل معه أربعة أحجار ، ثلاثة لقدره والرابع يعبد.

أصنام العرب:

واتخذوا الأصنام والأوثان ، قال هشام بن محمد بن السائب الكلبي: «وكان من أقدم أصنامهم (مناة) ، وكان منصوباً على ساحل البحر الأحمر من ناحية (المشلل) بقديد بين مكة والمدينة ، وكانت العرب جميعاً تعظمه ، وكانت الأوس والخزرج ومن ينزل المدينة ومكة وما قارب من المواضع يعظمونه ، ويذبحون له ، ويهدون له ، ولم يكن أحد أشد إعظاماً له من الأوس والخزرج ، وبلغ من تعظيم الأوس ومن جاورهم من عرب يثرب له أنهم كانوا يحجون ، فيقفون مع الناس المواقف كلها ، ولا يحلقون رؤوسهم ، فإذا نفروا أتوه فحلقوا عنده رؤوسهم ، وأقاموا عنده لا يرون لحجهم تماماً إلا بذلك .

وكانت (مناة) لهذيل وخزاعة فبعث رسول الله ﷺ علياً عام الفتح

(١) السيرة ، لابن هشام: ١٢٢/١ .

فهدمها ، ثم اتخذوا (اللات) بالطائف وهي أحدث من مناة ، وكانت صخرة مربعة ، وكانت سدنتها من ثقيف ، وكانوا قد بنوا عليها ، وكانت قريش وجميع العرب يعظمونها ، وبها كانت تسمى زيد اللات ، وتيم اللات ، وكانت في موضع منارة مسجد الطائف اليسرى اليوم ، فلم تزل كذلك حتى بعث رسول الله ﷺ المغيرة بن شعبه ، وأبا سفيان بن حرب لما أسلمت ثقيف ، فهدماها وحرقاها بالنار .

غير أن ابن جرير يروي في تفسيره عن مجاهد في قوله تعالى : ﴿ أَفَرَأَيْتُمْ أَكَلَتْ وَالْعِزَّى ﴾ ^(١) قال : كان اللات يلت السوق للحاج ، فمات فعكفوا على قبره ، وكذلك قال أبو الجوزاء عن ابن عباس : كان يلت السوق للحاج . رواه البخاري بنحوه .

ثم اتخذوا (العزى) وهي أحدث من اللات ، اتخذها ظالم بن سعد بوادي نخلة فوق ذات عرق ، وبنوا عليها بيتاً ، فكانوا يسمعون منها الصوت ، قال الكلبي فيما يرويه عن ابن عباس قال : كانت للعزى شيطانة تأتي ثلاث سمرات يبطن نخلة .

فلما فتح رسول الله ﷺ مكة بعث خالد بن الوليد فقال : ائت بطن نخلة ، فإنك ستجد ثلاث سمرات ، فاعضد الأولى ، فأتاها فعضدها ، فلما جاء إليه قال : هل رأيت شيئاً ؟ قال : لا . قال : فاعضد الثانية ، فعضدها ، ثم أتى النبي ﷺ قال : هل رأيت شيئاً ؟ قال : لا ، قال : فاعضد الثالثة ، فأتاها فاذا هو بحبشية نافشة شعرها واضعة يديها على عاتقها تضرب بأنيابها وخلقها سادنها ، فقال خالد :

كفرانك لا سبحانه ، إني رأيت الله قد أهانك .

ثم ضربها ففلق رأسها فلما هي حممه ، ثم عضد الشجرة ، وقتل السادن ، ثم أتى النبي ﷺ فأخبره ، فقال : (تلك العزى ، ولا عزى بعدها للعرب) . وكانت العزى لأهل مكة في موضع قريب من عرفات ، وكانت شجرة يذبحون عندها ، ويدعون .

(١) سورة النجم : ١٩ .

وقال الكلبي في كتابه الأصنام: « وكانت لقريش أصنام في جوف الكعبة وحولها ، وأعظمها عندهم (هبل) ، وكان فيما بلغني من عقيق أحمر على صورة الإنسان ، وكانوا إذا اختصموا في أمر أو أرادوا سفراً أتوه ، فاستقسموا عنده بالقداح .

ومن أصنامهم إساف ونائلة ، ويروي بعض الرواة أن رجلاً وامرأة زنيا في البيت الحرام ، فمسخهما الله حجرتين ، ووضعتهما قريش عند الكعبة ليتعظ بهما الناس ، فلما طال مكثهما وعبدت الأصنام عبدا معها .

ولما فتح الرسول ﷺ مكة وجد حول البيت ثلاثمائة وستين صنماً ، فجعل يطعن بقوسه في وجوهها وعيونها ويقول: ﴿ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا ﴾ ^(١) ، ﴿ جَاءَ الْحَقُّ وَمَا يُبْدِئُ الْبَاطِلُ وَمَا يُعِيدُ ﴾ ^(٢) وهي تتساقط على رؤوسها ، ثم أمر بها فأخرجت من المسجد وحرقت . أخرجاه في الصحيحين عن ابن مسعود بنحوه ولم يذكر « وهي تتساقط ... الخ » وعندهما يطعنها بعود كان في يده .

وقد انتشرت عبادة الأصنام حتى إنه كان لكل دار في مكة صنم يعبد أهله ، فإذا أراد أحدهم السفر فكان أول ما يصنع في منزله أن يتمسح به ، وإذا قدم من سفر كان أول ما يصنع إذا دخل منزله أن يتمسح به .

قال ابن إسحاق الكلبي: « وكان (ذو الخلصة) لدوس وخثعم وبجيلة ومن كان ببلادهم من العرب ، وكان مَرَوَةَ بيضاء منقوشاً عليها كهية التاج ، وكان له بيت ، فقال رسول الله ﷺ لجريز بن عبدالله البجلي: (ألا تكفيني ذا الخلصة ؟) فسار إليه بأحمس ، فقاتلته خثعم وباهلة ، فظفر بهم ، وهدم بيت ذي الخلصة ، وأضرم فيه النار » .

وفي البخاري ومسلم عن جرير بن عبدالله قال: قال لي رسول الله ﷺ (ألا تريخني من ذي الخلصة) ، وكان بيتاً في خثعم يسمى الكعبة اليمانية ، فانطلقت في خمسين ومائة فارس من أحمس إلى ذي الخلصة ، وكانوا

(١) سورة الإسراء: ٨١ .

(٢) سورة سبأ: ٤٩ .

أصحاب خيل، فقلت: يا رسول الله، إني لا أثبت على الخيل ، فضرب بيده في صدري حتى رأيت أثر أصابعه في صدري وقال: (اللهم ثبته واجعله هادياً مهدياً) ، فانطلق إليها فكسرها .
والأصنام التي كانت منتشرة في الجاهلية أكثر من هذا الذي ذكرناه .

ظلمة دامسة عند البعثة :

ولم يكن قبل بعثة الرسول ﷺ من بقايا النور السماوي الذي جاءت به الأنبياء إلا أضواء خافتة لا تكفي للهداية والاستقامة على المنهج الرباني، لضياغ ذلك المنهج واختلاطه بذلك الباطل الكثير ، وفي الحديث: (إن الله نظر - قبيل البعثة - إلى أهل الأرض ، فمقتهم عربهم وعجمهم ، إلا بقايا من أهل الكتاب) .

وقد حفظت لنا النصوص التاريخية أن أربعة من عقلاء قريش اعتزلوا قومهم في أحد أعياد قريش عند وثن من الأوثان ، وهم ورقة بن نوفل، وعبيد الله بن جحش ، وعثمان بن الحويرث بن أسد بن عبد العزى ، وزيد بن عمرو بن نفيل .

فقال بعضهم لبعض: تعلمون والله ما قومكم على شيء ، ولقد أخطؤوا دين أيهم إبراهيم ، ما حجر نطيف به ، لا يسمع ولا يبصر ، ولا يضر ولا ينفع ؟ يا قوم التمسوا لأنفسكم ديناً ، فإنكم - والله - ما أنتم على شيء ، فتفرقوا في البلدان يلتمسون دين إبراهيم .

فأما ورقة بن نوفل فاستحکم في النصرانية ، واتبع الكتب من أهلها، حتى علم علماً من أهل الكتاب .

وأما عبيد الله بن جحش فأقام على ما هو عليه من الالتباس حتى أسلم، ثم هاجر مع المسلمين إلى الحبشة ومعه امرأته أم حبيبة بنت أبي سفيان مسلمة، فلما قدمها تنصر ، وترك الإسلام حتى هلك نصرانياً .

وأما عثمان بن الحويرث فقدم على قيصر ملك الروم فتنصر ، وحسنت منزلته عنده .

وأما زيد فوقف ، فلم يدخل في يهودية ولا نصرانية ، وفارق قومه ، فاعتزل الأوثان ، واجتنب الميتة والدم والذبائح التي تذبح على الأوثان ، ونهى عن قتل الموءودة ، وقال: أعبد رب إبراهيم ، وبدأ قومه بعيب ما هم عليه .

وفي صحيح البخاري عن عبدالله بن عمر رضي الله عنهما: « أن النبي ﷺ لقي زيد بن عمرو بن نفيل بأسفل بلدح (واد غربي مكة) قبل أن ينزل على النبي ﷺ الوحي ، فقدمت إلى النبي ﷺ سفرة ، فأبى أن يأكل منها ، ثم قال زيد:

إنني لست آكل مما تذبحون على أنصابكم ، ولا آكل إلا ما ذكر اسم الله عليه ، وإن زيد بن عمرو كان يعيب على قريش ذبائحهم ، ويقول: الشاة خلقها الله ، وأنزل لها من السماء ماء ، وأنبت لها من الأرض ، ثم تذبحونها على غير اسم الله ؟ إنكاراً لذلك وإعظاماً له^(١).

قال موسى بن عقبة حدثني سالم بن عبدالله - ولا أعلمه يحدث به إلا عن ابن عمر - « إن زيد بن عمرو بن نفيل خرج إلى الشام يسأل عن الدين ويتبعه ، فلقي عالماً من اليهود ، فسأله عن دينهم فقال: إنني لعلني أن أدين دينكم ، فأخبرني ، فقال: لا تكون على ديننا حتى تأخذ بنصيبك من غضب الله ، قال زيد: ما أفر إلا من غضب الله ، ولا أحمل من غضب الله شيئاً أبداً ، وأنى أستطيعه ! فهل تدلني على غيره؟ قال: ما أعلمه إلا أن يكون حنيفاً ، قال زيد: وما الحنيف ؟ قال: دين إبراهيم ، لم يكن يهودياً ولا نصرانياً ، ولا يعبد إلا الله .

فخرج زيد فلقي عالماً من النصارى ، فذكر مثله . فقال: لن تكون على ديننا حتى تأخذ بنصيبك من لعنة الله . قال: ما أفر إلا من لعنة الله ، ولا أحمل من لعنة الله ولا غضبه شيئاً ، وأنى أستطيع ، هل تدلني على غيره ؟ قال: ما أعلمه إلا أن يكون حنيفاً . قال: وما الحنيف ؟ قال دين إبراهيم ، لم يكن يهودياً ولا نصرانياً .

(١) رواه البخاري: ١٤٢/٧ ، ورقمه: ٣٨٢٦ .

فلما رأى زيد قولهم في إبراهيم عليه السلام خرج ، فلما برز رفع يديه ، فقال : اللهم إني أشهد أني على دين إبراهيم ^(١) .

قال : وقال الليث : كتب إليّ هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنها قالت : « رأيت زيد بن عمرو بن نفيل قائما مسندا ظهره إلى الكعبة يقول : يا معشر قريش ، والله ما منكم على دين إبراهيم غيري . وكان يحيي الموءودة . ويقول للرجل إذا أراد أن يقتل ابنته : لا تقتلها ، أنا أكفيك مؤونتها ، فيأخذها ، فإذا ترعرعت قال لأبيها : إن شئت دفعتها إليك ، وإن شئت كفيتك مؤونتها » ^(٢) .

ولقد سئل الرسول ﷺ عن زيد هذا فقال : (يُحشر ذاك أمة وحده بيني وبين عيسى بن مريم) قال ابن كثير إسناده جيد حسن .

وعن عائشة أن الرسول ﷺ قال : (دخلت الجنة فرأيت لزيد بن عمرو بن نفيل دوحتين) قال ابن كثير : وهذا إسناده جيد .

وبعد هذه الظلمة الشديدة أذن الله بيزوغ فجر الإسلام ، فاستنار الناس بنوره ، واهتدوا بهديه فله الحمد والمنة .

(١) رواه البخاري : ١٤٢/٧ . ورقمه : ٣٨٢٧ .

(٢) رواه البخاري : ١٤٣/٧ . ورقمه : ٣٨٢٨ .

أهم المراجع

- الإبانة لأبي الحسن الأشعري. مطبوعات الجامعة الإسلامية . المدينة المنورة .
- الإسلام عقيدة وشريعة لشلتوت. دار الشروق . القاهرة . التاسعة . ١٣٩٧ هـ - ١٩٧٧ م
- أسماء الله وصفاته في معتقد أهل السنة والجماعة . د . عمر سليمان الأشقر . دار النفائس عمان . الأردن الثانية. ١٣١٤ هـ . ١٩٩٤م
- الأسماء والصفات للبيهقي . طبعة مصورة . بيروت .
- أصل الاعتقاد . د . عمر سليمان الأشقر . دار النفائس . الكويت . الأولى . ١٤١٠ هـ . ١٩٩٠ م
- اعتقادات فرق المسلمين للرازي . دار الكتب العلمية . بيروت ١٤٠٢ هـ . ١٩٨٢ م
- بداية والنهاية لابن كثير . مكتبة المعارف ، بيروت . الثانية . ١٣٩٤ هـ = ١٩٧٤ م .
- تاويل خطورته وأثاره . د.عمر سليمان الأشقر . دار النفائس . عمان الأردن . الأولى . ١٤١٢ هـ . ١٩٩٢ م .
- تفسير القرطبي (الجامع لأحكام القرآن) . دار الكتاب العربي . القاهرة . الثانية . ١٣٨٧ هـ - ١٩٦٧ م .
- تلخيص الحبير لابن حجر العسقلاني . نشره عبدالله هاشم اليماني . المدينة المنورة . ١٣٨٤ هـ - ١٩٦٤ م .
- توحيد لابن خزيمة . مكتبة الكليات الأزهرية . القاهرة .
- توحيد للزنداني . دار الخير . الأولى . ١٤١١ هـ . ١٩٩٠ م .
- جامع الأصول في أحاديث الرسول لابن الأثير . تحقيق عبدالقادر الأرناؤوط . نشرته مكتبة الحلواني وآخرون . ١٣٨٩ هـ - ١٩٦٩ م .
- خلق أفعال العباد . البخاري . دار السلفية . الكويت . الأولى . ١٤٠٥ هـ . ١٩٨٥ م .
- سلسلة الأحاديث الصحيحة لناصر الدين الالباني . المكتب الإسلامي . دمشق . الأولى .
- سيرة النبوة لابن هشام مع شرح أبي ذر الخشنبي . مكتبة المنار . الأردن . الأولى . ١٤٠٩ هـ - ١٩٨٨ م .
- شرح العقيدة الطحاوية لمحمد بن محمد بن أبي العز الحنفي . المكتب الإسلامي . بيروت . ١٣٩١ هـ .
- شرح النووي على مسلم . المطبعة المصرية ومكتبتها . القاهرة .
- صحيح البخاري (الجامع الصحيح) بشرحه فتح الباري . المطبعة السلفية ومكتبتها . القاهرة .
- صحيح الجامع الصغير . المكتب الإسلامي . بيروت . الأولى .
- صحيح سنن ابن ماجة للالباني . نشره مكتب التربية العربي لدول الخليج . الثانية . ١٤٠٨ هـ - ١٩٨٨ م .
- صحيح سنن أبي داود . المكتب الإسلامي . بيروت . الأولى . ١٤٠٩ هـ . ١٩٨٠ م .
- صحيح سنن الترمذي للالباني . نشره مكتب التربية العربي لدول الخليج . الأولى . ١٣٠٨ هـ - ١٩٨٨ م .
- صحيح سنن النسائي . المكتب الإسلامي . بيروت . الأولى . ١٤٠٩ هـ . ١٩٨٨ م .

- صحيح مسلم (الجامع الصحيح) . تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي . طبعة دار إحياء الكتب العربية . مصر . الأولى . ١٣٧٥هـ - ١٩٥٦م .
- فتح الباري يشرح صحيح البخاري . لابن حجر العسقلاني . المكتبة السلفية . القاهرة .
- فتح القدير الجامع بين فني الرواية والدراية في التفسير للشوكاني . دار إحياء التراث . بيروت .
- الفتوى الحموية الكبرى . لشيخ الإسلام ابن تيمية . المكتبة السلفية . القاهرة . الرابعة . ١٤٠١هـ
- في ظلال القرآن لسيد قطب . طبعة دار الشروق . ١٣٩٤هـ - ١٩٧٤م .
- لسان العرب . ترتيب يوسف خياط ونديم مرعشلي . دار لسان العرب . بيروت . الأولى .
- لوامع الأنوار البهية . للسفاريني . طبع دولة قطر .
- مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية . (جمع ابن قاسم) طبعته حكومة المملكة العربية السعودية . الأولى . ١٣٨١هـ .
- مشكاة المصابيح للخطيب التبريزي . المكتب الإسلامي . دمشق . الأولى ١٣٨٠هـ .
- معارج القبول للشيخ حافظ بن أحمد الحكمي . مطبوعات دائرة الإفتاء بالمملكة العربية السعودية .
- معتقد الإمام أبي الحسن الأشعري . د . عمر سليمان الأشقر . الأولى . دار النفائس عمان . الأردن . ١٤١٤هـ - ١٩٩٤م .
- مقالات الإسلاميين لأبي الحسن الأشعري . دار إحياء التراث العربي . بيروت .
- متقى من أحاديث الأحكام لمجد الدين ابن عبدالسلام ابن تيمية . المطبعة السلفية . القاهرة .
- منهج ودراسات لآيات الأسماء والصفات . محمد الأمين الشنقيطي . منشورات الجامعة الإسلامية المدينة المنورة . الثانية ١٣٨٨هـ .
- الأسماء والصفات للبيهقي . طبعة مصورة . بيروت .
- الصواعق المرسله لابن القيم . مطبعة الإمام . القاهرة .
- مختصر العلو للذهبي . اختصره الألباني . المكتب الإسلامي . الثانية ١٤١٢هـ - ١٩٩١م .
- معجم الوسيط . لإبراهيم أنيس وزملاؤه . دار إحياء التراث العربي . بيروت . الثانية .
- كتاب الله للعقاد . دار الهلال . القاهرة .
- فوائد المجموعة للشوكاني . مطبعة السنة المحمدية ١٣٨٠هـ . ١٩٦٠م . .
- القاهرة .
- الرسالة - للشافعي . دار الفكر - بيروت .
- نحلة تسبح الله . لمحمد حسن حمصي . دار الرشيد . دمشق . الثالثة ١٩٧٧م .
- رد الدارسي على المريسي . للدارمي . دار الكتب العلمية . بيروت .
- شرح العقيدة الواسطية . محمد خليل الهراس . منشورات الجامعة الإسلامية .
- المدينة المنورة . الرابعة . - إيمان لأبي عبيد القاسم بن سلام . حققه الشيخ ناصر الدين الألباني . ضمن مجموع بعنوان: من كنوز السنة - رسائل أربع المطبعة العمومية - دمشق .

الفهرس

٥	مقدمة الطبعة الجديدة
٧	افتتاحية الطبعة الأولى
١١	المقدمة
١١	المبحث الأول: العقيدة تعريف وبيان
١١	المطلب الأول: العقيدة لغة واصطلاحاً
١٢	المطلب الثاني: العقائد علمية قلبية
١٣	المطلب الثالث: العقيدة يقين لا تقبل الشك
١٣	المطلب الرابع: المعتقدات غيب غير منظور
١٤	المطلب الخامس: العقيدة الصحيحة والعقيدة الفاسدة
١٥	المطلب السادس: أهمية العقيدة الإسلامية وضرورتها
١٩	المبحث الثاني: علاقة العقيدة بالإيمان والشرعية
١٩	المطلب الأول: علاقة العقيدة بالإيمان
٢٠	المطلب الثاني: صلة العقيدة بالشرعية
٢١	المطلب الثالث: العناية بالعمل
٢٢	المبحث الثالث: الإيمان والكفر
٢٢	المطلب الأول: حكم إنكار العقيدة
٢٢	المطلب الثاني: الأعمال والأقوال التي تعدّ كفراً
٢٣	المطلب الثالث: الموقف من الكفار
٢٣	المطلب الرابع: الكافر عند الله
٢٤	المطلب الخامس: ترك الواجبات وفعل المحرمات
٢٤	١- موقف السلف من مرتكب الكبيرة
٢٦	٢- الخوارج الذين يكفرون بالذنوب
٣٤	٣- القائلون إن مرتكب الكبيرة كامل الإيمان
٣٥	المبحث الرابع: العقيدة والفلسفة وعلم الكلام
٣٥	المطلب الأول: الفرق بين العقيدة الإسلامية والفلسفة وعلم الكلام
٣٥	١- المصادر والمنابع
٣٧	٢- المنهج والسييل
٤٠	٣- قوة التأثير
٤٣	٤- الأسلوب
٤٤	٥- طريقة الاستدلال
٤٦	٦- الجنى والعطاء
٤٧	المطلب الثاني: موقف العلماء من الفلسفة وعلم الكلام

٤٩	المطلب الثالث: مقارنة بين صاحب الرأي وصاحب العقيدة.....
٥١	المبحث الخامس: مناهج العلماء في إثبات العقائد.....
٥٧	النصوص الدالة على الاحتجاج بخبر الآحاد.....
٥٩	الرد على القائلين إن حديث الآحاد لا يؤخذ بها في العقيدة.....
٦٠	العقائد التي ثبتت بالأحاديث.....
٦٣	حكم من أنكر ما ثبت بخبر الآحاد.....
٦٧	الإيمان بالله.....
٦٧	تمهيد: أهمية هذا الأصل.....
٦٨	مسائل الإيمان بالله.....
٦٩	الفصل الأول : أدلة وجود الخالق جلّ وعلا.....
٦٩	أولاً: دليل الفطرة.....
٧٣	الدليل الثاني: المخلوق لا بدّ له من خالق.....
٧٦	موقف العلوم التجريبية من هذا القانون.....
٧٧	شبهات حول نشأة الكون.....
٧٧	١- القول بالمصادفة.....
٧٩	٢- قالوا الطبيعة هي الخالق.....
٨٠	نظرية التولد الذاتي (شبهة ثبت بطلانها).....
٨٠	الطبيعة هي القوانين التي تحكم الكون.....
٨٣	الطبيعة قوة.....
٨٣	٣- نظرية دارون.....
٨٤	ماذا تقول هذه النظرية؟.....
٨٤	أساس النظرية.....
٨٥	تفنيد الأساس الذي قامت عليه النظرية.....
٨٧	تفنيد شرح دارون لعملية التطور.....
٨٩	النظرية لا يؤيدها الواقع المشاهد.....
٩١	موقف علماء الطبيعة من النظرية.....
٩٣	القرآن ونظرية دارون.....
٩٤	عكس هذه النظرية هو الصواب.....
٩٧	الفصل الثاني: التعريف بالله وربط القلوب به.....
٩٨	المبحث الأول: دلالة الآيات الكونية على خالقها ومبدعها.....
٩٨	المطلب الأول: منهج القرآن في الاستدلال بالآيات الكونية.....
٩٨	١- ارتياد الكون عبر آيات القرآن.....
١٠١	٢- نعم الله في الكون.....
	٣- استدلال القرآن بالآيات القرآنية على.....

- استحقاق الخالق الربوبية والألوهية وبطلان ما يعبد من دون الله ١٠٣
- الكفر مستنكر مستعجب مع وضوح الأدلة ١٠٥
- ٤- الذين ينتفعون بآيات الكون هم أولو الألباب ١٠٥
- ٥- العلوم الحديثة تقطع الوشيجة بين الناس والكون ١٠٧
- ٦- دلالة الخلق على صفات الخالق ١٠٨
- ٧- الله وحده المستحق للعبادة ١١٠
- المطلب الثاني: العلماء يبينون عجائب صنع الله في خلقه ١١١
- ١- تكون الأجسام من الخلايا وانقسامها ١١١
- ٢- مقاومة الأحياء لعوامل الفناء ١١٥
- ٣- هداية النحل وشيء من عجائب صنع الله فيه ١١٦
- الباحثون المعاصرون يتحدثون عن عالم النحل ١٢٠
- كيف يدل النحل بعضه بعضاً على مكان الغذاء ؟ ١٢٦
- رؤية النحل ما لا نراه من الألوان ١٢٧
- ٤- هداية النمل وعجائب صنع الله فيه ١٢٧
- النمل يرعى المواشي ويفلح الأرض ١٣٣
- ٥- هداية الهدهد وعجائب صنع الله فيه ١٣٤
- ٦- هداية الحمام وعجائب صنع الله فيه ١٣٦
- ٧- كلبة ترضع طفلاً مات أهله ١٣٩
- ٨ - المكاء يقتل الأفعى ١٣٩
- ٩- هداية الثعلب وحيله ١٤٠
- ١٠- من عجائب الذئب ١٤١
- ١١- من عجائب القروود ١٤١
- ١٢- من عجائب البقر ١٤١
- ١٣- من عجائب الفئران ١٤٢
- ١٤- من عجائب الحيوان استخدامه الدواء ١٤٢
- ١٥- تعلم الإنسان من الحيوان ١٤٢
- ١٦- هداية الخالق الكائنات لطريقة التكاثر ١٤٨
- ١٧- هداية الخالق الحيوان تعويض ما يفقده من أجزاء جسمه ١٥١
- ١٨- اتفاق جميع الأحياء في التنفس وإن اختلفت طرائقه ١٥٣
- ١٩- حصول الأحياء على الغذاء بطرق مختلفة ١٥٥
- ٢٠- دوران الدم في جميع أجزاء أجسام الأحياء ١٥٦
- ٢١- تركيب الحواس في الأحياء ١٥٨
- ٢٢- كيفية تصميم العظام والمفاصل ١٦٠
- ٢٣- الحكمة في تجلط الدم ١٦٠
- ٢٤- قرنا الاستشعار عند البعوض ١٦١
- ٢٥- حيوانات تومض في الظلام ١٦٢

١٦٢	٢٦- عملية الهضم في الحيوان
١٦٣	٢٧- تكون الجنين
١٦٤	٢٨- تركيب الأذن
١٦٤	٢٩- ديدان الفلاريا
١٦٦	٣٠- مغناطيسية الأرض
١٦٦	٣١- أحجام الأجرام السماوية وأبعادها ومداراتها
١٦٨	المبحث الثاني: التعرف إلى الله من خلال النصوص
١٦٨	المطلب الأول: مدى إدراك العقل لصفات الله
١٦٩	المطلب الثاني: جملة من الصفات التي جاءت بها النصوص
١٦٩	١- الله ذات
١٦٩	٢- نفسه سبحانه
١٧١	٣- وجه ربنا سبحانه
١٧٢	أثر الإيمان بوجه الله تعالى
١٧٢	أ - قصد وجه الله بصالح الأعمال
١٧٢	ب - الاستعاذة بوجهه سبحانه
١٧٣	ج - إجابة من سألك بوجه الله
١٧٣	د - الطمع في رؤية وجه الله
١٧٦	٤- الله سبحانه يدان
١٧٦	تمجيد الله بذكر يديه
١٧٧	بسط الرب يديه
١٧٧	الأشياء التي خلقها الرحمن بيده
١٧٩	عظم يدي الرب سبحانه وتعالى
١٨٠	كلتا يديه - سبحانه - يمين
١٨١	٥- أصابع الرحمن
١٨٢	٦- ما ذكر في القدم
١٨٣	٧- الله سبحانه ساق
١٨٤	٨- استواؤه على العرش
١٨٥	عظم العرش
١٨٦	تمجيد الله نفسه باستوائه على العرش وأنه رب العرش
١٨٧	معنى استوائه على العرش
١٨٩	٩- أين الله ؟
١٩٠	معنى كونه في السماء
١٩٢	علوه - سبحانه - لا ينافي قربه
١٩٣	١٠- ضحك ربنا سبحانه
١٩٥	١١، ١٢- نزوله - سبحانه - ومجيئه
١٩٥	١٣- كلام الله

١٩٨	كلام الله لا يحصى ولا يستقصى
١٩٨	القرآن كلام الله حقيقة
١٩٩	١٤- محبة الله
٢٠٠	١٥- ١٦ - كراهة الله وبغضه
٢٠١	١٧- رؤية الله
٢٠٣	١٨- علم الله
٢٠٥	١٩، ٢٠ - حياته وقيوميته سبحانه
٢٠٥	جمعه - سبحانه - بين هذين الاسمين
٢٠٥	من تمام حياته وقيوميته
٢٠٦	تمجيده تعالى بذكر حياته وقيوميته
٢٠٦	٢١، ٢٢ سمعه وبصره سبحانه - وتعالى
٢٠٦	عظم سمع الله وبصره
٢٠٨	المطلب الثالث: أسماء الله الحسنى
٢٠٨	١- عدد أسمائه
٢٠٩	٢- تحديد أسماء الله الحسنى
٢١٢	٣- الاسم الأعظم
٢١٣	٤- وجوب الإيمان بأسمائه
٢١٣	٥- كيف يحصي المسلم أسماء الله الحسنى
٢١٤	٦- سرد أسماء الله تعالى
٢١٦	٧- خواص أسماء الله الحسنى
٢١٧	نماذج من تمجيد الرسول عليه السلام لربه وثنائه عليه ودعائه له
٢١٩	المطلب الرابع : المنهج الذي تُفهم صفات الله في ضوءه
٢٢٢	المنحرفون عن المنهج السليم وأسباب انحرافهم
٢٢٢	أولاً: انحراف المشركين
٢٢٢	ثانياً: انحراف المشبهة
٢٢٣	ثالثاً: انحراف النفاة وهم ثلاث فرق
٢٢٤	المطلب الخامس: أقسام الصفات عند علماء الكلام
٢٢٤	محاكمة المنهج الكلامي إلى الكتاب والسنة
٢٢٥	صفات المعاني عند المتكلمين
٢٢٨	الكلام على الصفات السلبية عند المتكلمين
٢٢٨	١، ٢ - القدم والبقاء
٢٢٩	وصف الله بالقدم والبقاء لم يرد في الكتاب والسنة
٢٣٠	تحقيق القول في الصفات المعنوية
٢٣١	صفات الأفعال
٢٣١	١ - الرزق
٢٣١	٢ - العمل

٢٣٢	٣ - التعليم
٢٣٢	٤ - الإنباء
٢٣٢	٥ - الإيتاء
٢٣٣	الصفات الجامعة
٢٣٣	١ - ٣: صفات العلو والكبر والعظم
٢٣٤	٤ - صفة الملك
٢٣٤	٥ ، ٦ - صفة الجبروت والكبرياء
٢٣٥	٧ - صفة العزة
٢٣٥	٨ - صفة القوة
٢٣٦	الصفات التي تختلف فيها المتكلمون
٢٣٦	١ ، ٢ - صفة الرأفة والرحمة
٢٣٦	٣ - صفة الحلم
٢٣٧	٤ - صفة المغفرة
٢٣٧	حال النافين لصفات الكمال والجلال
٢٣٨	صفة الاستواء صفة كمال لا صفة نقص
٢٤٢	المطلب السادس: قواعد مهمة في صفات الله وأسمائه
٢٤٢	القاعدة الأولى: القول في بعض الصفات كالقول في بعضها الآخر
٢٤٣	القاعدة الثانية: القول في الصفات كالقول في الذات
٢٤٤	القاعدة الثالثة: الاتفاق في الأسماء لا يقتضي التساوي في المسميات
٢٤٤	القاعدة الرابعة: لا يوصف الله بالنفي المحض
٢٤٤	القاعدة الخامسة: الألفاظ الموهمة حقاً وباطلاً
٢٤٦	القاعدة السادسة: التعطيل سببه اعتقاد التشبيه أولاً
٢٤٨	القاعدة السابعة: آيات الصفات ليست من التشابه
٢٤٨	القاعدة الثامنة: ليس ظاهر الصفات التشبيه حتى تحتاج إلى تأويل
٢٥٠	القاعدة التاسعة: حقيقة التأويل
٢٥٢	المطلب السابع: مذهب أهل السنة والجماعة في صفات الله
٢٥٣	عقيدة الإمام أبي الحسن الأشعري في صفات الله
٢٥٥	الفصل الثالث: توحيد الله
٢٥٥	المبحث الأول: معناه وأقسامه
٢٥٥	لا يكفي التوحيد العلمي ، بل لا بد من التوحيد العملي
٢٥٦	تناقض الذين لا يعبدون الله وحده
٢٥٦	المبحث الثاني: كلمة التوحيد: معناها ، فضلها ، شروطها
٢٥٩	إشارة السلف إلى بعض هذه الشروط
٢٦٠	المبحث الثالث: العبادة
٢٦٠	المطلب الأول: تعريف العبادة

٢٦٠	التوحيد لا يتحقق إلا بأمرين
٢٦٠	الأول: الشهادة لله بالوحدانية في ذاته وصفاته
٢٦٠	الثاني: قصده وإرادته وحده دون سواه في جميع العبادات
٢٦٠	المطلب الثاني: العابد هو الذي يتقلب بين الخوف والرجاء
٢٦٢	المطلب الثالث: أركان العبادة
٢٦٢	الأول: الإخلاص
٢٦٢	الثاني: الصدق
٢٦٣	المطلب الرابع: أنواع العبادات التي لا يجوز أن يقصد بها غير الله
٢٦٣	الأول: عبادات اعتقادية
٢٦٣	الثاني: عملية قلبية
٢٦٣	الثالث: قولية
٢٦٣	الرابع: بدنية
٢٦٣	الخامس: مالية
٢٦٤	المبحث الرابع: ما يضاد التوحيد وينافيه
٢٦٤	الشرك نوعان
٢٦٤	الأول: الشرك الأكبر:
٢٦٥	خطورة هذا الشرك
٢٦٥	أعظم جريمة وأفظع ظلم
٢٦٦	النوع الثاني: الشرك الأصغر
٢٦٧	الفصل الرابع: نظرة في تاريخ العقيدة
٢٦٧	المبحث الأول: هل تطورت العقيدة عبر الزمان ؟
٢٦٩	القرآن وحده يوضح تاريخ العقيدة
٢٧٠	المبحث الثاني: تاريخ العقيدة كما يرويه القرآن الكريم
٢٧٠	الجيل الأول من البشرية كان على التوحيد
٢٧١	أول انحراف عن العقيدة وأول رسول
٢٧٧	الفصل الخامس: تصورات الأسم الضالة للمعبود
٢٧٨	المبحث الأول: الرب عند اليونان
٢٨٠	المبحث الثاني: الإله عند اليهود
٢٨٧	المبحث الثالث: انحراف العرب عن التوحيد
٢٨٩	بداية الانحراف
٢٨٩	أصنام العرب
٢٩٢	ظلمة دامية عند البعثة

يُطَبِّعُ هَذَا الْكِتَابُ فِي
الْمَمْلَكَةِ الْعَرَبِيَّةِ السُّعُودِيَّةِ
مِنْ
دَارِ الْهَجْرَةِ لِلنَّشْرِ وَالتَّوْزِيْعِ

ص.ب. ٢٠٥٩٧، الطَّيْفَ ٣١٩٥٢، الدُّرُيَّةِ
تَلْعُوفَةُ الْبَرَاءِ ٨٩٨٣٠٠٤ تَلْعُوفَةُ رَابِعَةٍ ٧٩٤٠٥٥



هَاتِفُ : ٥٦٩٣٩٤٠ - فَاكْسُ : ٥٦٩٣٩٤١
ص.ب. : ٢١١٥١١ عَمَّانَ ١١١٢١ الْأُرْدُنَ